

دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خٹک کا علمی و دینی مجلہ

# الحق

مجلہ سہ ماہیہ

زیر سرپرستی

شیخ الحدیث حضرت مولانا عبدالحق بانی و مہتمم دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خٹک پشاور

مغربی پاکستان





# الحق

اکڑہ خشک

جمادی الثانی - ۱۳۹۱ھ  
اگست - ۱۹۷۱ء

جلد : ۶  
شمارہ : ۱۱

مدیر ————— سمیع الحق  
اسے شمارے میں

۲	سمیع الحق	نقش آغاز (حضرت رلے پریمی کی تدفین)
۷	شیخ الاسلام مولانا حسین احمد مدنی	شرعیات اسلامیہ کی جامعیت (اسلامی آئین)
۱۴	علامہ شمس الحق انصافی مدظلہ	قرآن کی عظمت نتائج کی روشنی میں
۲۱	شیخ الحدیث مولانا عبدالحق صاحب مدظلہ	اسلام کی حفاظت
۲۷	مولانا مفتی احمد العلی صاحب کراچی	اعضاء انسانی سے پیوند کاری
۴۰	سمیع الحق	مدرسہ نور المدارس غزنی افغانستان
۴۳	جناب مضطر عباسی ایم۔ اے	سائیس کی غلطی فتوحات
۵۲	میر سید علی ہمدانی / ڈاکٹر محمد ریاض ایم۔ اے	رسالہ قدوسیہ یا عقبات
۵۸	قارئین	افکار و تاثرات
۵۹	مولانا مفتی محمد نعیم لدھیانوی	تبرکات و نواور (غیر مطبوعہ خطوط)



## بدل اشتراک

مغربی اور مشرقی پاکستان سے سالانہ ۱۰ روپے فی پرچہ ۶۰ پیسے  
غیر مالک بحری ڈاک ایک پونڈ، غیر مالک ہوائی ڈاک دو پونڈ

سمیع الحق استاد دارالعلوم حقانیہ طالع و ناشر نے منظور عام پریس پشاور سے چھپوا کر دفتر الحق دارالعلوم حقانیہ اکڑہ خشک پیش کیا۔  
(پرنٹر محمد شریف)



## نقش آغاز

برصغیر پاک و ہند کی ممتاز دینی اور روحانی شخصیت عارف باللہ جامع شریعت و طریقت حضرت شاہ عبدالقادر رائے پوری قدس سرہ کے وصال کو نو دس سال گزر چکے ہیں مگر یہ بحث اب بھی زور شور سے اُسرنا اٹھاتی جا رہی ہے کہ حضرت کی تدفین شریعت اسلامیہ کے مطابق ہوئی یا نہیں۔؟ فتوؤں کا بازار گرم ہے، طرفین داد تحقیق دے رہے ہیں، ضمیمے اور کتابچے نکل رہے ہیں۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

کسی قوم کی بد نصیبی اور انتہائی انحطاط کی دلیل اس سے بڑھ کر کیا ہو سکتی ہے کہ عین اس وقت جب کہ علمی اور عملی فتنے طوفان کی طرح چھا چکے ہوں، ضعف و ادبار پوری امت کو گھیرے ہوئے ہو، اس امت کے خواص و اعیان اور اکابر علم و فکر پوری قوتوں کے ساتھ ایسے لایعنی مباحث اور دور از کار قیل و قال اور بحث و جدال میں مصروف ہو جائیں، جن پر نہ دین کا کوئی مدار ہو نہ کوئی دنیاوی نفع۔ کلیسا پر جب خدا کی توار پوری طرح مسلط ہو چکی تھی تو کلیسائیت کے علمبردار آپس میں اس مسئلہ پر برسرِ پیکار تھے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام (نعم انکم مہولی پر چڑھنے سے پہلے کونسی غذا کھائی تھی — ہزاروں افراد اس اختلاف میں تہ تیغ ہوئے۔ یہی حالت مسلمانوں کی اس وقت تھی جب فتنہ تاتار پورے عالم اسلام کو ہلکا کر رہا تھا۔ اور ہلاکو کی فوجیں دار الخلافہ بغداد کے دروازوں پر دستک دے رہی تھیں۔ ادھر بغداد کے گلی کوچوں میں مناظروں کا بازار گرم تھا، غیر ضروری مسائل پر علم و فکر کی ساری توانائی صرف ہو رہی تھی۔ دشمن کی بجائے فردی مسائل نشانہ تحقیق بنے ہوئے تھے۔

موجودہ پر آشوب دور نگاہوں میں رکھتے پھر اس میں دین اور اہل دین کے خلاف اہل فتنہ والحاد کی متحدہ فتنہ سازیاں دیکھئے، فکر آخرت سے آزادی مغربیت اور اباحیت میں انہماک علمی اور دینی فتنوں کی یلغار، مادہ پرستی کا ہنگامہ نئے نئے علمی اور فکری مسائل کا چیلنج اور اس کے مقابل میں دین اور اہل دین کی غربت اور تشقت و انتشار کا سوچئے۔ پھر عصر حاضر کے تقاضوں کے سامنے اہل دین کی مسئولیت اور ذمہ داریوں کی نزاکت پر بھی ایک نگاہ ڈالئے اور مذکورۃ الصدر لاطائل مسئلہ پر اتنا



شور و ہنگامہ۔؟ بجا طور پر حیرت، تعجب اور افسوس و حسرت کی ملی جلی کیفیت طاری ہو جاتی ہے۔ زمانہ قیامت کی چال چل رہا ہے، حالات ہمیں مجنوں ٹھہر رہے ہیں۔ دین اور اصول دین کے خلاف خفیہ کمین گاہوں میں کوئٹا اسلحہ ہے جو جمع نہیں کیا جا رہا۔؟ ملک کے دینی اور سیاسی مستقبل کے فیصلے ہو رہے ہیں، ایسے حالات میں ہماری توجہ اور اہتمام کا مستحق الاسم فالاحم کی بنیاد پر کون سے مسائل ہونے چاہئے تھے۔؟ اور ہماری مصروفیات کا محور کیا ہونا چاہئے تھا۔؟ ہمیں اپنی انفرادی اور اجتماعی قوت فکری صلاحیت اور علمی استعداد کن امور میں لگانا ہے۔؟ یہ باتیں تمام علماء امت اعیان ملت اور اصحاب دعوت و عزیمت کیلئے دعوت فکر دے رہی ہیں۔



فطری طور پر یہ ناخوشگوار تاثر اور تلخ احساس ہر دردمند مسلمان کا ہو سکتا ہے جو ایک ایسے مسئلہ پر علماء و مشاہیر ملت کو باہمی بحث و جدال میں مصروف دیکھتے ہیں جس پر نہ تو دین کے کسی بنیادی مسئلہ کا مدار ہے نہ اس سے مسلمانوں کا کوئی اجتماعی مفاد وابستہ ہے۔ اور نہ وہ ہماری کسی ترقی و خوشحالی کا ذریعہ بن سکتا ہے، اور نہ اسے موجودہ حالات اور زمانہ سے کوئی مناسبت یا مطابقت ہے بلکہ الٹا ہماری علمی کم نگاہی، دینی بے بصیرتی اور اجتماعی بدقسمتی کی دلیل بنائی جاسکتی ہے۔ پھر یہ بد نصیبی نہیں تو کیا ہے کہ اس نے پورے برصغیر کے ایک برگزیدہ فہم فہم علمی و دینی طبقہ اور اکابر علماء کو اپنی لپیٹ میں لے لیا ہے۔ پھر دونوں فریق میں اصولی طور سے وجہ نزاع بھی کوئی بات نہیں جو لوگ حضرت کے مزار کو موجودہ شکل میں قائم رکھنا چاہتے ہیں، انہیں بھی اعتراف ہے کہ تدفین مسنون اور متواتر صورت میں نہیں ہوئی مگر بوجہ و اعذار ہوئی اس لئے مستحق برہم چکی ہے۔ جن حضرات کو قبر پر اعتراض ہے وہ بھی منہش (قبر کھولنے) اور اُسے دوسری جگہ منتقل کرنے کو جائز نہیں کہہ سکتے۔ پھر اس مسئلہ کو ایک دوسرے کی نیات اور عزائم پر بدگمانی اور باہمی اختلاف و افتراق کا ذریعہ بنانا، سمجھ میں نہ آنے والی بات ہے۔



الحق ایسے مباحث اور نازک موضوع پر بحث کا نہ تو روادار ہے نہ راقم الحروف کی علمی بساط اور بے بضاعتی اسکی اجازت دیتی ہے، مگر طرفین کے اکابر اور ایک بہت بڑی تعداد کے اصرار پر بادل ناخوارستہ اس موضوع پر قلم اٹھایا گیا ہے۔ ورنہ صحیح بات یہ ہے کہ ایسے نادور روزگار



اور سرمایہ افتخار بزرگ کی مرقد مبارک کو اتنے عرصہ بعد زیر بحث بنا رکھنے پر بھی جبین غیرت پسینہ  
پسینہ ہو رہی ہے۔ مجھے حضرتؑ کے اجلہ خلفاء اور متوسلین کی اس جرأت پر حیرت ہے کہ وہ  
ایک ایسے بزرگ کی قبر اور برزخی زندگی کو اس حد تک بحث و جدال کا ذریعہ بنا رہے ہیں جسکی مجموعی  
زندگی پر حیار اود اخفاء کی شان غالب تھی۔ کیا ہم اپنے خاندان کے کسی بزرگ کی قبر کھودنے اور  
دوبارہ نکالنے نہ نکالنے کے ممنوع کو بے حرمتی اور احساس عظمت سے غاری ہونے کا سبب  
سمجھ کر اس پر ناگواری ظاہر کریں گے یا نہیں؟

حضرت جن کی زندگی کا ہر لمحہ اللہ اور ہر لحظہ خلق خدا کی ہدایت میں صرف ہوا۔ ۱۶ اگست  
۱۹۶۲ء کو لاہور میں داخل حق ہوئے جب کہ آپ اپنے وطن اقامت رائے پور (بھارت) اور  
وطن اجملی (ڈھڈیاں ضلع سرگودھا) سے دور تھے، تدفین کے بارہ میں تین تجاویز تھیں۔ ۱۔ یا تو شریعت  
کی روح اور مزاج کے مطابق وہیں لاہور ہی میں دفن ہوں۔ ۲۔ دوسری رائے حضرتؑ کی خواہش  
(مگر اس کے ساتھ بارہا یہ وصیت بھی تھی کہ جہاں وصال ہو وہاں دفن کیا جائے) کے مطابق  
رائے پور سے جا کر اپنے شیخ کے قدموں میں دفنانے کی تھی۔ ۳۔ تیسری رائے حضرتؑ کے شرعی  
دورنہ راولپنڈی کی تھی کہ آہائی گاؤں ڈھڈیاں میں تدفین عمل میں آئے۔ پہلی رائے پر عمل نہ ہو سکنے  
کا وبال بعد میں پوری جماعت کی فکر ہی پریشانی اور انتشار کی شکل میں ظاہر ہوا اور فیصلہ تیسری رائے  
پر ہو گیا۔ ڈھڈیاں کی زمین مناک تھی، مسجد کے قریب خطہ جسے مٹی سے پاٹ کر سطح مسجد کے برابر  
کرنا طے ہو چکا تھا اس میں بجائے زمین کھودنے کے شق کی شکل میں دیواریں چن لی گئیں اور تابوت  
مبارک رکھ کر چاروں طرف سے زمین کو مٹی سے سطح مسجد کے برابر پاٹ دیا گیا اور تابوت مع  
شق بالائی سطح سے دو تین فٹ نیچے ہو گیا، اور اوپر قبر کا کوان نمائشان بنایا گیا۔ اس طرح قبر جو درجہ الامن  
پر تھی بنا دسمیت بطن الارض ہو گئی۔

اس کے بعد پریس اور علمی و دینی حلقوں میں یہ بحث پھیل گئی کہ تدفین مسنون طریقہ (قبر کھود  
کر دفن کرنے) سے نہیں ہوئی اس لئے دوبارہ نبش (قبر کھولنا) اور دفن ہونا چاہئے مسئلہ نے  
شدت اختیار کی تو بعض حضرات کے استفسار پر بڑھگیر کے ان تمام اجلہ علم اور اصحاب تحقیق و  
تعمق حضرات نے متفقہ فتویٰ دیا کہ موجودہ شکل کو توارث اور مسنون طریقہ دفن کے خلاف  
ہو اگر اب تدفین متعمق ہو چکی ہے۔ اس لئے قبر کھول کر میت کی دوبارہ تدفین یا کسی دوسری جگہ  
(دوسرا زمین اب بھی چاہتا ہے کہ ایک دفعہ کھول کر اسے رائے پور ہی لے جایا جائے ورنہ اسی جگہ



دوسرے مقام پر تدفین کی کوئی تجویز بھی ان کی طرف سے سامنے آئی ہوتی، منتقل کرنا حرام ہے۔ اس فتویٰ پر بڑے صغیر کے ان اکثر مشاہیر محدثین، فقہاء اور علماء کے دستخط ہیں جن کا علمی تجربہ اور الحیثیت ضرب المثل ہے۔ اور انہیں دیکھ کر یوں لگتا تھا کہ گویا وقت کا یہ تنازعہ مسئلہ اجماع کے طور پر طے کر لیا گیا ہے اور اب اس اجماع کا ”خرق“ بلا وجہ ایک بڑا ت ہے۔ یہ فتویٰ فقہاء کی ان واضح تصریحات پر مبنی تھا کہ تدفین میں بڑی سے بڑی مخالفت سنت چوینہ بھی آجائے مثلاً میت قبلہ رخ نہ رکھی گئی ہو یا بائیں کمرہ طے پر ہو یا اس کا سر پاؤں کی جگہ ہو یا غسل اور نماز جنازہ جو میت کا ایک حق واجب اور امت پر فرض کفایہ ہے اگر کسی وجہ سے غسل یا نماز جنازہ بھی رہ جائے تب بھی بخش یعنی کھولنا جائز نہیں۔ اور کی حالت عالم الغیب والسرائر کے سامنے ہے۔ بلا کسی شدید مجبوری کے اسے کھولنا اور نکالنا شرف انسانیت کی رعایت کے خلاف ہے۔

الغرض یہ مسئلہ ایسا نظری اور پیچیدہ نہ تھا جو مادہ حق و اعتدال پر ہر حالت میں قائم رہنے والی ایک جماعت ”علماء دیوبند“ کیلئے اس حد تک وجہ نزاع بن جاتا۔ ایک ایسی جماعت جس کے سامنے اپنے مسلک حق کا عمومی مزاج اور برزخ و عالم برزخ کے بارہ میں سلف کا محتاط رویہ اور تعلیمات ہوں، جس کے ہاں اصل زور رسوم و آثار پر نہیں معنوی کمالات اور روحانی مقامات پر دیا جاتا ہو۔ قبر پرستی اور مظاہر پرستی سے نفور میں ضرب المثل ہو، پھر جانے والے مرحوم اکابر کی عظمت و حرمت اور آداب کی رعایت میں بھی اس جماعت کا رویہ مثالی رہا ہو، ایک ایسی جماعت کے ہاں ایسے دور از کار موضوع پر شور و ہنگامہ فتویٰ اور جواب فتویٰ۔ رسائل اور ضمیموں کی بھر مار اس طبقہ کے عمومی مزاج اور پوری تاریخ سے بے جوڑ سی بات ہے۔ جبکہ اس مسئلہ کو بار بار اٹھانے سے فکری و علمی مفاسد کے علاوہ مقامی طور پر کسی بڑے فتنہ و فساد کا بھی اندیشہ ہے۔ والفتنة اشتد من القتل۔ اس لئے اپنی کم مائیگی اور تہی دامن کی پورے احساس اور دونوں طرف کے اکابر کی عظمت و ادب کا پورا استحضار رکھتے ہوئے ان اکابر کے مجموعی اصابت فکر، سلامت روی، طلب حق اور خشیتہ و اخلاص اور طریق حکمت و عظمت جیسی اعلیٰ صفات کی امید پر اتنا عرض کرنے کی جرات کی جا رہی ہے۔ کہ لہذا اس مسئلہ کے تقدیر الہی سمجھ کر ہمیں ختم کر دیا جائے۔ حضرت کی تدفین جہاں مقدر مقرر ہو چکی، اب وہ ملا اعلیٰ اور اعلیٰ علیین میں آمودہ استراحت ہیں (انشاء اللہ) اب اصلاح ذات البین اور رفع نزاع کی نیت سے اپنے جذبات عقیدت کو قابو میں رکھ کر حضرت کے مزار کو موجودہ حالت میں رہنے دیا جائے۔ اور اس موضوع کو مزید علمی جولانی



طبع کا میدان نہ بنایا جائے، ورنہ احتمال ہے کہ آگے چل کر یہ چیز دین سے بیزار طبیعتوں کے لئے استحقاق اور استہزاء کا ذریعہ بن جائے۔ دلائلہما اللہ۔ دینی حمیت اور حضور اقدس کے متواتر اور مسنون طریقوں کی حفاظت و تحفظ کے لئے اس سے بہتر اور ہزار ہا ہزار اہم تقاضے اور مصارف موجود ہیں۔ ہمیں اپنی پوری طاقت و قوت امت کے ان مسائل پر لگانی چاہئے جن پر نہ صرف پوری امت بلکہ دین کی بقا اور ترقی کا انحصار ہے۔ اس طرح خدا کی رحمت اور تائید ہمارے ساتھ ہوگی۔ ولاتنازعوا فتفشلوا و تذبذب رجحکم۔ ان گذارشات سے ہرگز بھی کسی گروہ کی طرفداری یا کسی کی دلآزاری مقصود نہیں ایک نیازمندانہ گزارش ہے اور اکابر کی توجہ کی مستحق۔

واللہ یقول الحق دھو بیدی السبیل۔

کلیع الحق  
۱۰ جمادی الثانی ۱۳۹۱ھ

بقیہ: محمود غزنوی کے دس میں | حالات عالیہ کے ذکر سے بریز رہے ہیں۔ کرامت اور علو مرتبت کا یہ عالم کہ بسا اوقات جہاں قدم پڑتا وہاں سبزہ اگا دیتی مگر یہ کونسی بڑی بات ہے۔ یہ لوگ تو مردہ دلوں کو حیات جاودانی بخشنے تھے۔ خاک ان کی نظر سے کیسا ہو جاتی تھی۔ ذرا دائیں جانب ہٹ کر ان کی پاکباز رفیق حیات خاتون کا مزار ہے۔ چاروں طرف دیواروں اور گنبد سے ڈھکا ہوا، اندر جانے کا راستہ نہیں۔ اس لئے کہ یہ اس زمانہ کی خاتون تھیں جو عفت حیا، خوف خدا اور ایمان و یقین کا پیکر ہو کر قیامتیں جاتے جاتے وصیت کر بیٹھیں کہ میری قبر کو چاروں طرف سے عمارت میں ڈھانک دیا جائے کہ بعد از مرگ کسی غیر محرم کو قبر پر بھی نگاہیں ڈالنے کا موقع نہ ملے۔ بیشک یہ ان مومنات قانات میں سے ہوں گی، جن کی پاکیزگیوں کو اللہ نے قرآن میں سراہا ہے۔ وہ رونق مغل بننے والوں میں سے نہ تھیں۔ بلاشبہ اس زمانہ کی خواتین مرد سے مساوات کی قائل نہ تھیں، مگر ایسی صفات کی بدولت اللہ انہیں نہ صرف مساوی بلکہ مردوں سے بڑھا بھی دیتا تھا۔ ولیس الذکر کا الانشی۔

شیخ الاسلام خضرویہ کے مزار سے ذرا جانب مشرق چلے جائیے، یہاں صالحین کے ایک بھرٹ میں خواجہ ایوب انصار آسودہ استراحت ہیں۔ یہ اپنے وقت کے ممتاز و معروف عالم و عارف خواجہ عبید اللہ انصار کے والد ماجد ہیں۔ خود بھی بڑے ولی اور عارف کامل خواجہ عبید اللہ کا مزار ہرات میں ہے۔ عہد ایں خانہ ہمہ آفتاب ہیں۔ ارد گرد قبر کے نشانات ہیں کچھ بوسیدہ کتنے جو بڑھے نہیں ہاسکے مگر ہماری مجدد شرف کی کیا کیا نشانیاں خاک کے ان ڈھیروں میں یہاں ہوگی۔ وہاں سے آگے جائیں تو ————— (باقی آئندہ شمارے میں ملاحظہ فرمائیں)



# شرعیت اسلامیہ

## جامعیت

کیا اس کے ہوتے ہوئے کسی اور قانون سازی کی ضرورت ہے؟

میرے محترم بزرگو! آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ (علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) جس طرح آخرت کی فلاح و انجام کے ذرائع اور اسباب کو بتلاتی ہیں، اسی طرح اس دنیاوی زندگی کی فلاح و بہبود پر بھی پوری روشنی ڈالتی ہیں وہ جس طرح روحانیت اور ملکیت کی دشوار گزار گھاٹیوں میں رہنمائی کرتی ہیں۔ اسی طرح مروتیت اور بہیمیت کی اصلاح اور دستی کی راہوں میں بھی مشعل ہدایت بنی ہیں۔ وہ جس طرح مخلوق کو خلاق اور اس کی رضا و خوشنودی سے دوچار کرتی ہیں۔ اسی طرح مخلوقات کے آپس کے تعلقات کو بھی نہایت استوار اور مہذب بناتی ہیں۔ وہ جس طرح شخصی اور انفرادی اخلاق و اعمال کی درستگی کی ذمہ داری کرتی ہیں۔ اسی طرح اجتماعی زندگی اور سیاسی ترقیت کی بھی کفالت کرتی ہیں۔ وہ اگر ایک طرف تدبیر منزل اور سیاست مدینہ کی اصلاحی اسکیم پیش کرتی ہیں۔ تو دوسری طرف اعتقادات حقہ اور حکم بالغہ کی طرف بھی ہدایت کرتی ہیں۔ انہوں نے اگر اہام و شکوک اور عقائد باطلہ کا قلع و قمع کر دیا ہے۔ تو دوسری طرف بیکاری، گداگری، آوارگی، طبعی، اسراف، ظلم و ستم، کمزوریوں اور ضعفاء کے ستانے (وغیرہ) کو بھی جڑ سے کھود ڈالا ہے۔ غرض یہ ہے کہ عالم انسانی کی روحانی اور جہانی زندگی اور ترقی کی جس قدر ضرورتیں اور حوائج تھیں خواہ اس عالم سے تعلق رکھتی ہوں یا آئندہ پیش آنے والے عالم سے وابستہ ہوں۔ سپاہی کے لئے ان میں مکمل ہدایات اور رہنمائی موجود ہے۔ قرآن کو اٹھا کر دیکھئے۔ اگر ایک جگہ ایتھو الصلوٰۃ والتو الزکوٰۃ کا حکم ہے۔ تو دوسری جگہ داعی والحمد استطعم۔ الآیۃ کا ارشاد ہے۔ اگر کہیں یا ایھا الذین امنوا اذکروا للہ ذکرا کثیرا۔ فرمایا گیا ہے۔ تو دوسری جگہ اصلو ابین اخو یکم اور لاتنا بزرؤا بالانقباب وغیرہ آداب معاشرت کا ذکر کیا گیا ہے۔ اگر کہیں حج، روزہ اور زکوٰۃ کے احکام ذکر کئے گئے ہیں تو دوسری جگہ جہانبانی اور حدود و قصاص، تعزیر و نکاح، طلاق و خلع، جنگ و صلح کے قوانین بتلاتے گئے ہیں۔ اگر کہیں اعمال و اموال کی اسلامی تدبیریں زہد و ریاضت کی عمدہ صورتیں بتاتی



گئی ہیں تو دوسری جگہ عقائدِ حقہ اور علومِ صادقہ کی تعلیمات موجود ہیں۔ اگر کہیں اہم مافیہ اور اقوامِ عالم کی تاریخ پیش کر کے عبرت دلائی گئی ہے تو دوسری جگہ زمینوں اور اقائیم کی جغرافیائی حالتوں اور ان کی آیات وغیرہ کو نظر و فکر اور غور سے دیکھنے کا ارشاد کیا گیا ہے۔ اگر ایک جگہ فلکیات اور نجوم و کواکب کی طرف توجہ دلائی گئی ہے تو دوسری طرف کائناتِ الجوا اور نفسیات کو پیش کیا گیا ہے۔ اگر ایک جگہ فلسفہ، جمادات، نباتات، حیوانات، عنصریات، طبعیات اور مابعد الطبعیات کو سمجھایا گیا ہے تو دوسری جگہ حکمت، ابدان و نفوس اور روحانیت، عالم ملکوت، مافوق الحسیات وغیرہ کو روشن کیا گیا ہے۔

الحاصل مذہبِ اسلام اور اس کے علوم و تعلیمات ایک جامع اور مکمل روشنی ہے، جس میں ہر قسم کی اصلاح اور ہر نوع کی ہدایتیں موجود ہیں۔ وہ ان مذاہب کی طرح سے ناقص مذہب نہیں ہے، جس میں انسانی نبات کے ایک پہلو کا تکفل کیا گیا ہے اور دوسرے پہلوؤں سے اعراض اور بے توجہی برتی گئی ہو۔

حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تیس سالہ زندگی اور تعلیمات کو ملاحظہ فرمائیے کہ کس قدر جامع واقع ہوئی ہے۔ اگر ایک طرف آپ اصولِ خلافت و سلطنت، جمہوریت اور آدابِ حکمرانی، تدابیرِ مملکت، حل و عقد، صلح و جنگ وغیرہ عمل میں لاتے اور تعلیم فرماتے ہیں تو دوسری طرف سیاست منزلی، تہذیب اخلاق، آراستگیِ آداب، خاندانی معاملات، گھرانوں کے آپس کے تعلقات کو اعلیٰ پیمانے پر عمل میں لاتے ہوئے لوگوں کو سکھلاتے ہیں۔ اگر کہیں آنجناب علیہ الصلوٰۃ والسلام مسند قضا اور کرسی، انصاف و فصل خصومات، قطع منازعات پر جلوہ افروز ہوتے ہوئے جمعی اور چیف جسٹس کے فرائض کو انجام دیتے اور امت کو ان کا درس دیتے ہوئے فیصلہ جات کے دستور العمل کی تعلیم کرتے ہیں تو کہیں قواعدِ تقنین، استخراجِ مسائل، افتاء و اقعات، استنباطِ احکام عمل میں لاتے ہوئے لوگوں کو لاء اور قانون کا ماہر بناتے ہیں۔

اگر کہیں آپ کرسی احتساب و فوجداری پر بیٹھے ہوئے حدود و قصاص، تعزیر و جس، مزب و طرد، تادیب وغیرہ مجرموں، قانون وغیرہ کو ہاتھ میں لینے والوں، اہل منق و فجور، اصحابِ بغی و عدو، ابوابِ منکرات قانون شکنی کرنے والوں وغیرہ پر جاری فرماتے ہوئے، طرقِ سیاست، اہل بدعات، قواعد احتساب ذرائع سد منکرات، مداخل شہوات و غضب، تعدی و غضب کے روکنے اور تھامنے کے قوانین کی تعلیم فرماتے ہیں تو کہیں خوش الحانی اور عمدہ طریقہ پر قرآن خوانی کثرت



ہوئے قلب و ارواح کو زندہ کرتے اور قواعد قرأت و تجوید، مخارج حروف اور صفات انہار و اخفاء وغیرہ کی تعلیم دیتے ہیں، کبھی اور اودادیہ۔ فرائض نماز و روزہ۔ شب بیداری و تہجد گزاری۔ ذکر و فکر اعمال روحانی وغیرہ میں مستغرق ہوتے ہوئے انوار ربانیہ کو جلوہ افروز اور ملائکہ روحانیہ کو جذب کرتے اور مادی ظلمات اور نفسانی کثافتوں کو دور کرتے ہوئے حاضرین بارگاہ کی غفلتوں اور پرانگیگی کو دفع کرتے ہیں۔

ان طرق ذکر و فکر وغیرہ کی تعلیم اور ان کا تصفیہ اور تزکیہ کرتے ہوئے پائے جاتے ہیں۔ تو کبھی امر اذات و صفات و افعال و احکام الہیہ اور بے غایت و بے نہایت علوم و معانی کو بیان فرماتے ہوئے لوگوں کو علوم و حقائق فلسفہ الہیات اور حکم حقیقیہ کی تعلیم کرتے ہیں۔ اگر کبھی آپ مہر و عظم نصیحت پر جلوہ فرماتے ہوئے دلوں اور روحوں میں زلزلہ ڈالتے ہیں۔ اور ترغیب و ترہیب کے میدان میں اتر کر دوزخ کے عذاب، قبر اور حشر و نشر کے ہولناک منازل حساب اور میزان و پلصراط کے جانگذازمصائب و مشکلات، جنت کی اعلیٰ درجہ کی نعمتیں اور اس کے مقامات عالیہ اور ان کے ذرائع و اسباب کا ذکر کر کے کافروں کی زنادوں کو تڑواتے نافرمانوں اور عصیوں سے توبہ کراتے۔ سخت دلوں کو موم بناتے اور مادی دنیا اور اس کے تعلقات سے زاہد اور متفرغ کرتے ہوئے حق شناسی کی تعلیم و تلقین فرماتے ہوئے دکھائی دیتے ہیں۔ تو کبھی میادین جنگ احد بدر، حنین، تبوک وغیرہ میں اتر کر مورچہ بندی۔ صف آرائی، تربیت افواج، قتل قتال، فتح و شکست وغیرہ خدمات سپہ سالاری و برہنہ انجام دیتے ہوئے لوگوں کو مکمل فوجی تعلیم دیتے ہیں۔ اگر آپ ماہر اقتصادیات اور استاد معاشیات بن کر کبھی تجارت، صناعات، کسب معیشت، ذراعات وغیرہ کی تعلیمات اور ترغیبات دیتے ہوئے اقتصادیات کی تلقین، بیکاری اور گداگری کی قباحتیں ذکر فرماتے اور بیع و شرا، مزارعت و مساقات، سلم و امبارہ، رہن و حوالہ، کفالت و شرکت و وقف و دیعت وغیرہ ضروری معاملات کے قوانین بناتے اور تعلیم دیتے ہیں تو کبھی فرائض رسالت و سفارت انجام دیتے ہوئے تبلیغ اور دعوت فرماتے اور دنیا کی قوموں اور پادشاہوں کو حق پرستی اور حقیقی اصلاح و نجات کی طرف بلاتے ہیں۔ لوگوں کو حسب استعداد قابلیت اطراف عالم کی طرف بھیجتے ہیں۔ اقوام عالم کے قلب کو مائل کرنے اور ان کی ارواح کو مسخر کرنے کی عمدہ سے عمدہ تدبیریں عمل میں لاتے ہیں۔ اگر کبھی روحانی مرشد کامل بن کر ارشاد و تلقین، تزکیہ و تجلیہ عمل میں لاتے ہوئے اپنی روحانی طاقت اور توجہ قلبی سے لوگوں کے دلوں اور روحوں سے نفسانی کدورتوں



ادرا دمی آلائشوں کو دور کرتے اور اسکی تعلیم دیتے ہیں۔ اور کبھی جسمانی امراض اور ابدانی اقسام کے معالجہ کرنے والے خواص عقاقیر و ادویہ، اور امراض کی تشخیص کرنے والے اور اس کی تعلیم دینے والے نظر آتے ہیں۔

الغرض حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تیس سالہ زندگی اور آپ کی تعلیمات پر اگر غور سے نظر ڈالی جائے اور آپ کی تعلیمات پر توجہ کی جائے تو اس قدر جامع اور کامل نظر آئے گی کہ جس کی نظیر کسی رہبر اور کسی ہادی میں ملنی دشوار بلکہ محال ہے، آپ کی صداقت اور کمالات کے متعلق جو کچھ غیر مسلموں نے لکھا ہے۔ اور جو کچھ آپ کی سچی اور بے لوث مکمل تعلیمات پر مخالفین نے رائے زنی کی ہے۔ اگر ہم جمع کریں تو ایک طویل دفتر ہو جائے۔ مگر بطور مشتمل نمونہ از خرد اسے ہم مسٹر طامس کار لائل کا وہ مقولہ نقل کرتے ہیں جو اس نے اپنی تصنیف ہیر و ز اینڈ ہیر و در شپ میں لکھا ہے وہ کہتا ہے :  
 صاف شفاف قلب اور پاکیزہ روح رکھنے والے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) دنیوی ہر ادبوس سے بالکل بے لوث تھے۔ ان کے خیالات نہایت متبرک اور ان کے اخلاق نہایت اعلیٰ تھے وہ ایک سرگرم اور پُر ہوش ریفا ر مہتے جن کو خدا نے گراہوں کی ہدایت کے لئے مقرر کیا تھا۔ ایسے شخص کا کلام خود خدائی آواز ہے۔ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے انتھک کوشش کے ساتھ حقانیت کی اشاعت کی اور زندگی کے آخری لمحہ تک اپنے مقدس مشن کی تبلیغ جاری رکھی۔ دنیا کے ہر حصہ میں ان کے متبعین بکثرت موجود ہیں۔ اور اس میں شک نہیں کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی صداقت کامیاب ہوئی (عصر جدید) اگر گشت اور بھی وجہ ہے کہ آپ کے صحابہ کرام اور تلامذہ عظام نے کامل ہادی اور مکمل ریفا ر مہن کر آپ کے بعد ہی تقریباً تمام دنیا میں عدل و حقانیت، خدا ترسی و عدالت، اخلاص و ثبات، سچی مساوات اور مکمل سیاست، کامل ہمدردی اور اخوت، انصاف اور جمہوریت پھیلا دی۔ بچوں کا قتل کرنا مٹا دیا۔ ناروا غلامی کو دور کر دیا۔ ملکی حقوق میں برابری دیدی۔ اپنوں اور غیروں، مسلم اور غیر مسلم الیشائی اور افریقی، عرب اور عجم وغیرہ میں یکساں انصاف کیا۔ بھاری محصولات سلطنت کو گھٹا کر عشر (دسواں) اور نصف العشر (بیسواں) اور ربع العشر (چالیسواں) حصہ کر دیا۔ تجارت کو تمام بے جا محصولات اور مزاحمتوں سے آزاد کر دیا۔ اسلام کے معتقدین کو مذہبی سرگرمیوں کیلئے بحریہ ٹیکس دینے سے بری کر دیا۔ مغلوب مذاہب پر غالب کیلئے مذہبی چندوں کی رسم کو مٹا دیا۔ انہوں نے اُن معزوح اقوام کو بھی ہر قسم کے حقوق اپنوں کی طرح عطا کئے جو کہ اپنے ہی مذاہب کے پابند تھے، ان کے جان و مال، عزت و آبرو کی اسی طرح حفاظت کی جس طرح مسلم اقوام کی کجائی تھی۔ ان کو ہر قسم کی پناہ دی۔ انہوں نے مال کی حفاظت



کے لئے سرحد لینے کو اور بغیر حکم عدالت خون کا بدلہ لینے کو موقوف کر دیا، صفائی اور پرہیزگاری کا تحفظ لیا۔ حرام کاری کو موقوف کر دیا، عزیزوں کو خیرات دینے اور بڑوں کی تعظیم اور چھوٹوں پر رحمت و شفقت کی ہدایت کی۔ جیاد و شتم کو پھیلایا، فواحش اور منکرات کو مٹایا، اولام باطلہ اور من گھڑت اور مادی آلہ کی حکومت کو اقوام عالم سے نیست و نابود کر دیا۔ اور ان کی نفرت لوگوں کے دلوں میں پیدا کر دی۔

ان نقوڑے ہی دنوں کی تعلیم و تربیت سے اگر ایک طرف خالد بن ولید، البر عبیدہ بن الجراح، سعد بن وقاص، عمرو بن عاص، سلمان فارسی وغیرہم جیسے فاتحین عالم اور سپہ سالار پیدا ہو گئے جنہوں نے قوی سے قوی اور مضبوط سے مضبوط سلطنتوں کے تختے الٹ دئے تو دوسری طرف ابو بکر بن ابی تمّاز، عمر بن خطاب، عثمان بن عفان، معاذ بن ابی سفیان جیسے سیاسی جہاں بان بنادئے گئے۔ اگر ایک طرف ابوذر غفاری، عبداللہ بن عمرو عاص جیسے زیاد و عباد تارک الدنیا بن گئے تو دوسری طرف حکیم بن حوام، عبدالرحمن بن عوف وغیرہ جیسے اعلیٰ درجہ کے تاج تیار ہو گئے۔ اگر ایک طرف حضرت علی بن ابی طالب، زید بن ثابت، عبداللہ بن عباس جیسے قاضی اور جج تیار ہوئے۔ تو دوسری طرف ابوہریرہ، انس بن مالک، عبداللہ بن مسعود جیسے پروفیسرانِ علوم موجود ہو گئے (اگر طوالت کا خوف نہ ہوتا تو میں اس کی تفصیلی فہرست پیش کرتا۔

یہی تعلیمی جامعیت اور مذہب کی ہر قسم اور ہر شعبہ پر شان استوا تھی۔ جس کے ہر تالون اور ہر قاعدہ میں مشفقانہ اصلاح اور مربیانہ ہمدردی بھری ہوئی تھی، اس نے مسلمانوں کو باوجود ہر قسم کی بے سرو سامانی کے اقوام عالم پر حکمران بنا دیا۔ بڑی سے بڑی قومیں ان کے سامنے سر بسجود ہو گئیں۔ مذہب اسلام عالم انسانی کے دلوں میں جاگزیں ہو گیا۔ قومیں نوجا نوجا اسلام کے حلقہ بگوش ہو گئیں، نہ صرف مفتوحہ قومیں بلکہ اجنبی ممالک اور فاتح اسلام قومیں بھی اسلام میں داخل ہو گئیں، جس کی بنا پر نہایت ہی حقوڑے عرصہ میں بحر اٹلانٹک کے مشرقی ساحل سے لیکر بحر پاسفک کے مغربی ساحلوں اور اس کے جزائر تک اسلام کا جھنڈا لہرانے لگا۔ اور باوجودیکہ باقی اسلام کی جدائی کے وقت مسلمانوں کی مردم شماری چار لاکھ سے زائد نظر نہیں آتی۔ مگر آج بقول نیویارک ٹائمز اسلام کے ماننے والے ستر کروڑ پائے جاتے ہیں مسلمانوں نے اسی تعلیم قرآن و حدیث کو مختلف شعبوں میں تقسیم کر کے ملحدہ و ملحدہ فنون بنائے۔ علم قائد و توحید میں بہت سی کتابیں مختصر اور مطول لکھی گئیں، جن میں انہیں علوم سابقہ اور حقائق ایقینیہ پر روشنی ڈالی گئی۔ جو کہ انہیات اور رسالت، مبدا اور معاد وغیرہ سے تعلق رکھتے تھے مشکوک اور شبہات



باطلہ اور اداہم و خیالات ناسدہ کو جن میں دوسرے مذاہب مبتلا تھے، ان کا قلع مع کیا گیا۔ فلسفہ یونان وغیرہ کے ترجمے ہونے کے بعد جو امور باعث شکوک ہوتے تھے یا ہو سکتے تھے ان کے ازالہ کے لئے طول طویل بحثیں پیش آئیں۔ اور علم کلام مدون ہوا، ان میں دہریہ، ملحدہ، یہود، نصاریٰ، بت پرستوں وغیرہ کے شبہات وغیرہ پر پوری روشنی ڈالی گئی۔ علم فقہ میں تمام اسلامی قوانین کو منبسط کیا گیا، جو کہ عبادت و عبادات، نماز، روزہ، زکوٰۃ حج کے ساتھ خصوصیت نہیں رکھتے بلکہ ان میں تدبیر منزل کے تمام قوانین خواہ نکاح و طلاق و عدت و رجعت، خلع و ایلاء وغیرہ کے ساتھ تعلق رکھتے ہوں یا معاشرت اور امر فحشاء و نہی، انصاف بین الاذواج والا قرباء والخدمہ سے وابستہ ہوں، سب پر روشنی ڈالی گئی ہے۔ نیز غیر مسلم رعایا اور اعدائے اسلام اور مخالفین خلافت اسلامیہ نافرمانان قوانین وغیرہ کے متعلق احکام و تعزیرات صلیع و جنگ جزیہ اور ٹیکس وغیرہ کے اصول و قوانین بتائے گئے ہیں۔

دنیاوی زندگی کے تمام معاملات، کمپنیوں اور شرکتوں کے قواعد، تجارت اور ضمانات کے احکام، مفصل خصوصیات، شہادات اور ایمان کے تسکون، اقرارناموں، فارموں اور اسٹامپ، وصیت ناموں، وکالت ناموں وغیرہ کے مضابط اور صدر و رج کئے گئے ہیں۔ فتاویٰ اور شروح جن پر تمام اسلامی حکومتوں کا ہمیشہ عمل درآمد رہا ہے۔ انہیں قوانین سے پر ہیں۔

علم تصوف میں اخلاقیات پر پوری روشنی ڈالی گئی ہے۔ زہد و ریاضت، تقویٰ اور پیمبر گاری، خدا ترسی، اور خلعت پروری، روحانیت اور محاسن اخلاق کی تعلیم دی گئی ہے، علاوہ ازیں اصول فقہ، اصول حدیث، اصول تفسیر، تفسیر اور ان کے آلات و ذرائع۔ نحو، صرف، معانی، بیان، ادب، لغت، قرآن و تجوید، فرائض، حساب، ریاضی، جغرافیہ، تاریخ، ہیئت، فلسفہ، منطق، جبر و مقابلہ، مساحت، اصطلاحات، ریح عجیب وغیرہ ہر قسم کے فنون ہیں جن کو مدارس اسلامیہ کے پروگرام میں ہمیشہ سے کم و بیش حصہ دیا گیا ہے۔ ان علوم و فنون میں سب سے زیادہ خدا ترسی اور تعلق الہی اور رضا جوئی خداوندی کو اہمیت دی گئی ہے۔ مخلوق کو خالق سے وابستہ کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ اخلاق ناصیہ اندیشی، فیض رسانی، پاکدامنی، حیا، حشمت، صبر، کفایت شعاری، سچائی، راستبازی، عالی ہمتی، صلح پسندی، سچی محبت و ہمدردی، توکل بخدا، رضا بالقضاء، انقیاد امر الہی، رعایا پروری، رواداری، ایثار و قربانی وغیرہ کو بہت زیادہ سراہا گیا ہے۔ نا انصافی، کذب، غرور، انتقام، غیبت، استہزاء، طمع، فضول گوئی، فضول خرچی، خود غرضی، عیاشی، خیانت، بد عہدی، بدگمانی، قطع رحمی، نفاق وغیرہ بڑے افعال و اعمال کو بہت زیادہ قابل مذمت و نفرت قرار دیا گیا ہے۔ اور ان کو نہایت ہی قبیح بلکہ بے دینی بتایا گیا ہے۔ ان میں



سچائی کے ساتھ، مخلوق خدا کے ساتھ احسان و کرم، نفع رسانی اور خیر خواہی کی تاکید کی گئی ہے، ابتداء ہی سے تعلیمات اسلامیہ میں ایسی ایسی درسیات داخل کی گئی ہیں، جن سے بچپن ہی سے اس قسم کے جذبات پیدا ہو جائیں، بے حیائی اور خود غرضی فواحش اور دست درازی گناہوں وغیرہ سے نفرت دل میں جاگزیں ہو جائے۔ یہی وجہ ہے کہ ابتدائی تعلیمات میں کریم، مامقیا، پند نامہ عطار گنستان، بوستان وغیرہ جیسی کتب داخل کی گئیں، جن سے روحانیت اور روحانی اخلاق میں روز افزوں ترقی و ترقی ہو جاتی تھی۔ ان میں خداوند کریم کی غیر محدود طاقت اور علم کا یقین دلایا گیا ہے، برائیوں اور ممنوعات کے ارتکاب پر بے پناہ عذاب خداوندی سے ڈرایا گیا ہے۔ اور فرمانبرداری اور عمدہ اعمال و اخلاق پر غیر متناہی انعامات کے پختہ وعدے کئے گئے ہیں۔ جن کی وجہ سے حقیقی امن و امان اور کامل ترقی اور فلاح دنیا و آخرت میں ہو سکتی ہے۔ تنہائی میں مجالس میں چہار دیواری کے احاطوں میں پہاڑوں میں جنگلوں میں، تہ خانوں میں، شہنشاہی تختوں پر، مضبوط قلعوں کے احاطوں میں، افواج و عساکر کی قوتوں کے ساتھ بیچارگی اور کمزوری کی حالت میں یکساں طور پر برے اعمال و اخلاق سے بچنا، اور محاسن افعال و ملکات کو اختیار کرنا ضروری ہو جاتا ہے۔ (باقی آئندہ)

اسلام کی جامعیت کے مقابلہ میں مغربی علوم، تہذیب و تمدن اور تعلیمات جدیدہ کی کیا حالت ہے؟ اس کا موازنہ اگلی قسط میں ملاحظہ فرمادیں۔ (ادارہ)

بقیہ دعواتِ عبدیت حتیٰ | رہا ہے۔ اس کو بلا کر پروانہ واپس لے لیا اور کہا کہ مصاحبت گو محنتور ہی کیوں نہ ہو مگر اس کا بھی ضرور اثر ہوتا ہے تم حجاج کے ساتھ ایک دن بھی رہے ہو تو تجھ میں اسکی نحو آتی ہوگی۔ ایک عام شاہی فرمان عدی بن عدی کے واسطے سے جاری فرمایا جس میں ارشاد تھا: اِنَّ لِلایمانِ فرائضَ — الخ ایمان کے کچھ تقاضے ہیں اس کو پورا کرنا ہوگا۔ تب ایمان کامل ہوگا ورنہ نِزَا ایمان کا دعویٰ کام نہیں دے گا۔ ایمان کیلئے اعمال ہیں مثلاً صلوٰۃ زکوٰۃ، صوم، حج وغیرہ اور کچھ عقائد ہیں، کچھ منہیات ہیں۔ اس طرح ایمان کے کچھ حدود ہیں جس سے مراد سنائیں بھی میں جیسے حد زنا، حد سرقت، حد شرب، حد قذف اور اعمال کے حدود ان کا مبداء و منتہی بھی ہے اور حضورؐ کے بیان کردہ طریقے بھی ہیں سب طرق اور احکام و قوانینِ اسلامیہ کی رعایت لازمی ہوگی۔ امیر المومنین کے ایسے احکام اور کوششوں نے فضا بدل دی۔ خلافت راشدہ جیسا دور آیا اور اللہ نے ان کے ذریعہ اسلام کی حفاظت فرمائی۔ ہم بھی آج اسلامی قوانین کی برکات سے محروم ہیں۔ خداوند کریم ہمیں انگریزی قانون سے نجات دیکر عربین عبد العزیز کے نقش قدم پر چلنے کی توفیق دے۔ آمین۔



# قرآن

## عظمت

### نتائج کی روشنی میں

اسانی عظمت قرآن کی زبان عربی ہے اور تورات کی زبان عبرانی، انجیل کی زبان عبرانی یا سریانی ہے۔ قدرت کے تصرفات عجیب ہیں، جب قدرت الہیہ نے یہ طے کیا کہ انسانیت کی اصلاح کے لئے آخری کتاب عربی زبان میں نازل کی جائے گی۔ اور وہی کتاب انسانیت کے لئے آخری منابطہ حیات ہوگی۔ اور باقی آسمانی کتابیں اس کی آمد پر منسوخ ہوں گی۔ تو قدرت نے اولاً ان کتابوں کی زبانوں کو ختم کر کے عملی زندگی سے خارج کر دیا۔ اور آج یہود و نصاریٰ کی پوری کوششوں کے باوجود دنیا کے وسیع رقبہ میں ایک صوبہ بلکہ ایک ضلع یا ایک تحصیل بھی ایسی موجود نہیں۔ جہاں کے عوام عبرانی یا سریانی زبان بولتے ہوں۔ حالانکہ تورات، انجیل کے نزول کے زمانے میں یہ دونوں زبانیں ملکی زبانیں تھیں۔ البتہ بعض سکولیوں اور کالجوں میں علم الاسانہ کے تحت ایک مردہ زبان کی شکل میں خال خال ان کی تعلیم دی جاتی ہے۔ لیکن زندگی میں ان زبانوں کا عمل و دخل نہیں۔ بلکہ جو کتابیں فی الحقیقت آسمانی نہ تھیں۔ اور ان کے ماننے والوں نے ان کو آسمانی قرار دیا تھا، ان کو بھی اور ان کی زبانوں کو بھی قدرت کے زبردست ہاتھ نے عبرانی اور سریانی زبان کی طرح دنیا سے ختم کر دیا۔ مثلاً دید بر سنسکرت زبان میں ہیں۔ اور ژند و پارٹند جو درمی زبان میں ہیں۔ یہ دونوں زبانیں آج کسی خطہ زمین میں عوام استعمال نہیں کرتے۔ لیکن قرآن حکیم جو آخری کتاب الہی تھی۔ اسکی عربی زبان جسکی حفاظت کا انتظام بھی نہ تھا۔ کیونکہ وہ ناتواں اور غیر مستعد قوم کی زبان تھی۔ اس کو قرآن کی طرح قدرت نے ہمیشہ باقی رکھنا تھا۔ تو اس کے دائرے کو وسیع کیا۔

نزول قرآن کے زمانہ میں وہ صرف حجاز، یمن، اور نجد میں بولی جاتی تھی۔ اب اس کے علاوہ عراق، شام، فلسطین، لبنان، مصر، سوڈان، طرابلس، الجزائر، مراکش اور ٹونس میں بولی جاتی ہے۔ اور باقی عالم اسلام انڈونیشیا، ملایا، پاکستان، ایران، ترکی، افغانستان وغیرہ کے



اہل علم بھی اس کو بولتے اور سمجھتے ہیں۔ یہی اس الہامی کتاب کی زبان ہے جس کو کم از کم بائیس کروڑ انسان بولتے ہیں۔ یہ قرآن کی وہ عظمت ہے، جو دیگر کتب سماویہ کو حاصل نہیں جس کی زبان کے لئے خود قدرت نے میدان صاف کیا۔ بغیر انسانی تدبیر کے اس کو پھیلایا اور دیگر کتب سماویہ کی زبانوں کو تقریباً ختم کیا۔

نزل به الروح الامين على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربي مبين۔  
اللہ تعالیٰ نے قرآن روح الامین کے ذریعہ یعنی جبرئیل کے ذریعہ تم پر یعنی تیرے دل پر اتارا تاکہ تم ڈر سناؤ اور نازل شدہ وحی صرف مضمون کی نہیں بلکہ الفاظ کے لباس میں ہے: بلسان عربی مبین۔ جو واضح عربی زبان میں ہے۔

ساحر دہلوی کا کہنا ہے، اور شاعروں کی طرح چہستان نہیں، اور نہ اصل مقصد سچیدہ ہے۔ البتہ قانونی و فقہی احکام میں توجہ اجتہاد کی ضرورت ہے۔ لغتہ بصرنا القرآن للذکر پند نصیحت کے لئے قرآن آسان کیا ہے۔ استنباط احکام کے لئے فرمایا: لعلمہ الذین لیستنبطونہ منهم۔ تو جان لیتے ان احکام کو وہ لوگ جو استنباط کی اہلیت رکھتے ہیں۔

حفاظتی عظمت | انا نحن نزلنا الذکر وانا له لحفظون۔ ہم نے قرآن کے الفاظ و معانی کو اتارا ہے۔ اور ہم ضرور اسکی حفاظت کرنے والے ہیں۔ دوبار آنا اور دوبار لام لانا گویا چار تاکیدوں سے اس مضمون کو جملہ اسمیہ کے قالب میں موکد کرنا ہے۔ کہ یہ کتاب لفظ و معنوم دونوں کے اعتبار سے محفوظ ہوگی اور محافظ بھی مخلوق نہیں بلکہ خالق کائنات ہے جیسی اس کی قدرت و قوت لا جواب ہے۔ ویسی اسکی حفاظت بھی بے نظیر ہوگی جس میں کوئی قوت رخنہ نہ ڈال سکے گی۔ قرآن کی حفاظت کا جو موکد وعدہ کیا گیا ہے یہ وعدہ چار امور کی حفاظت کو شامل ہے۔

۱۔ حفاظت الفاظ قرآن  
۲۔ حفاظت طرز و تلفظ و لہجہ قرأت قرآن۔  
۳۔ قرآن کے مطالب و معانی کی حفاظت۔ ۴۔ قرآن کی عملی شکل کی حفاظت  
حمد اللہ حفاظت کی یہ چاروں قسمیں آج تک موجود ہیں۔ اور ان میں آج تک کوئی فرق نہیں آیا۔ مشرقتین نے حفاظت پر شبہ پیش کیا ہے۔

شبہ نمبر ۱۔ کہ قول ابن مسعود ہے کہ فاتحہ و معوذتین قرآن سے نہیں۔ اس کا جواب اولاً یہ ہے کہ ابن مسعود کی طرف اس قول کا منسوب کرنا صحیح نہیں۔ جیسے نووی نے شرح المہذب میں



لکھا ہے : وما نقل عن ابن مسعود ليس بصحيح - اور ابن خزم نے القدر العلوي میں لکھا ہے :  
 هذا كذب على ابن مسعود وانما صح عند قراءة عاصم من زرعته وفيها المعوذتان والفاحة  
 یعنی انکار فاتحہ اور معوذتین کو ابن مسعود کی طرف منسوب کرنا جھوٹ ہے۔ بلکہ ابن مسعود سے صحیح  
 قرات جو حضرت عاصم نے حضرت زک کے ذریعہ ان سے نقل کی ہے وہی ہے۔ اور اس میں فاتحہ  
 معوذتین موجود ہی ہے۔ دوم اگر یہ قول ثابت مانا جائے، تو ابن الصاع فرماتے ہیں یہ اس وقت  
 کی بات ہے کہ ان کا تواتر معلوم نہ تھا۔ جب ابن مسعود کو یہ تواتر معلوم ہوا تو رجوع کیا۔ اور دلیل رجوع  
 خود ابن مسعود کی قرات ہے۔ جو عاصم نے زک کے ذریعہ ان سے نقل کی ہے۔ سوم۔ جو ابن قتیبہ  
 نے مشکلات القرآن میں یہ جواب دیا ہے۔ کہ ابن مسعود فاتحہ اور معوذتین کی قرات کے قائل تھے۔  
 کتابت کا انکار کر رہے تھے۔ کہ کتابت محفوظیت کے لئے ضروری ہے۔ اور یہ تینوں سورتیں  
 ہر ایک کو یاد ہیں، لکھنے کی ضرورت نہیں۔ انما لیستامن کتاب اللہ۔ میں کتاب اللہ سے مراد  
 مصحف ہے۔ یعنی یہ دونوں فاتحہ اور معوذتین مصحف کا جزء مکتب نہ ہونا چاہئے۔

شعبہ نمبر ۲۔ مشرقتین نے دومر اشبہ حفاظت قرآن پر یہ پیش کیا ہے کہ شیعہ تحریف  
 کے قائل ہیں۔ جواب یہ ہے کہ اسلام کا کوئی فرقہ تحریف کا قائل نہیں۔ عام شیعہ بھی تحریف کے  
 منکر ہیں۔ شیخ صدوق رسالہ اعتقادیہ میں لکھتے ہیں : ما بین الدفتین لیس بالکثر من ذلک  
 ومن نسب الیہ انہ اکثر منہ کاذب۔ تفسیر مجمع البیان ابو القاسم علی بن الحسین الموسوی میں ہے :  
 ان القرآن علی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعل ما ہوا لہ۔ سید رضی اشعری لکھتے ہیں : ان العلم بصحة القرآن کا العلم  
 بالعدلان والوقائع الکبار۔۔۔۔۔ قال نور اللہ الشوتری الشیعی فی مصائب النواصب ما نسب الشیعة الاعامیہ بوقوع  
 التفسیر فی القرآن لیس مما قال بہ جمہور الاسلامیہ انما قال بہ شریعة قلیلة لا اعتماد بجمہ۔

ترجمہ : شیخ صدوق صاحب شیعہ رسالہ اعتقادیہ میں لکھتے ہیں کہ قرآن کے دونوں جلدوں  
 کے درمیان جو کچھ ہے۔ قرآن اس سے زیادہ نہیں۔ اور جس نے ہم شیعوں کو منسوب کیا ہے کہ قرآن  
 اس سے زیادہ ہے وہ جھوٹا ہے۔ تفسیر مجمع البیان معتبر شیعہ تفسیر میں ہے کہ قرآن حضور علیہ السلام  
 کے زمانہ میں جمع تھا، اسی شکل میں جس میں اس وقت ہے۔ سید رضی اشعری لکھتے ہیں کہ موجود قرآن  
 کے صحیح ہونے کا علم ایسا متواتر اور یقینی ہے۔ جیسے بڑے بڑے شہروں کا وجود اور بڑے بڑے  
 واتعات کا ہونا۔ قاضی نرد اللہ شوتری شیعہ مصائب النواصب میں لکھتے ہیں کہ شیعہ امامیہ کی طرف  
 جو قرآن کی تفسیر منسوب ہے۔ وہ عام شیعوں کا قول نہیں۔ ایک بہت چھوٹے گردہ کا قول ہے۔



جس کا اعتبار نہیں۔ ان حوالہ جات سے ظاہر ہوا کہ جمہور شیعہ تحریف نہیں مانتے۔

شعبہ نمبر ۳۔ اختلاف قرائت سبعہ کے اعتبار سے کیا گیا ہے۔ اختلاف قرائت و منسوخ التلاوت مثلاً آیت رجم سے تحریف کا شبہ کرنا بھی غلط ہے۔ کیونکہ تحریف اس کو کہتے ہیں کہ کسی شاہی دستاویز میں دوسرا آدمی اپنی طرف سے کوئی لفظ ڈالے یا کوئی لفظ نکال دے۔ لیکن خود متکلم اگر ایسا تصرف کرے کہ کسی حکمت کے تحت کسی لفظ کا اضافہ یا ازالہ کرے۔ یہ دنیا کے کسی قانون میں تحریف نہیں۔ اختلاف قرائت اور نسخ تلاوت اسی قسم میں داخل ہیں۔ جو خود متکلم یعنی اللہ رب العالمین کی طرف سے ہے نہ غیر کی طرف سے۔

الفاظ کی حفاظت | الفاظ قرآن کی حفاظت کا انتظام تحریری صورت میں کر دیا گیا۔ کہ یونس، مراکش، کاشغر، ماسکو، اور ازبکستان بلکہ تمام کراہی کے قرآنی نسخوں میں کوئی فرق اور تفاوت نہیں۔ اور حفاظ قرآن کے ذریعہ بھی کر دیا گیا۔ کہ اگر دنیا میں خدا خواستہ قرآن کا کوئی تحریری نسخہ باقی نہ رہے۔ تو بھی کوئی اسلامی شہر، تحصیل، ضلع اور قصبہ ایسا نہیں، جہاں قرآن کے حافظ موجود نہ ہوں۔ اور مجموعی طور پر ان کی تعداد لاکھوں سے متجاوز ہے جو اپنے سینوں سے قرآن دوبارہ مرتب کر سکتے ہیں۔ یہ ایک غیبی اور الہی کشف ہے جو حفاظ قرآن کو قرآن سے ہے۔ اگرچہ وہ حفاظ ہندوستان، ایران، افغانستان، ملائیا، انڈونیشیا کے ہوں جن کی زبان عربی نہیں لیکن وہ محنت کر کے قرآن حفظ کرتے ہیں۔ حالانکہ نہ حکومت سے ان کو اس حفظ کا کوئی صلہ ملتا ہے، نہ ہی عام مسلمانوں کی طرف سے کوئی خاص معاوضہ دیا جاتا ہے۔ اور پھر محنت اتنی سخت کرنا پڑتی ہے جس کی حد نہیں۔ پھر یہ محنت سال دو سال کی نہیں۔ حافظ جب تک زندہ رہے گا اس کو دور و دیکر اگر لازمی ہوگا۔ بتاؤ یہ اگر غیبی کشف نہیں تو اور کیا ہے۔ اور یہ قرآن کی عظمت کی وہ دلیل ہے جو آج تک کسی کتاب کو نصیب نہیں ہوئی۔ اسی ذوق اور علاوت اور جذب کا نتیجہ ہے کہ سلف میں بہت حضرات ایسے گزرے ہیں جو روزانہ دس ختم قرآن شریف کے کرتے تھے۔ بلکہ قسطلانی میں ہے کہ قدس شریف میں اس سے زیادہ ختم کرنے والے کو دیکھا گیا۔ اور بعض حضرات نے تین دن میں قرآن حفظ کیا۔ جیسے محمد بن کلی جس کا ابن خلکان نے اپنی تاریخ میں ذکر کیا ہے۔

طرز لفظ اور نسخ قرائت کی حفاظت | نزول قرآن کے زمانے میں جس طرز دلچسپی سے قرآن کا تلفظ ہوتا تھا، اس کو قرآن کے ذریعہ محفوظ کیا گیا۔ اور وہی سلسلہ قراءت آج تک محفوظ ہے۔



جن صحابہ کرام نے حضور علیہ السلام سے قرائت حاصل کی۔ اور مابعد زمانے کے قراء کے بالذات یا بالواسطہ شیوخ واساتذہ تسلیم کئے گئے اور ان کا سلسلہ قرائت آج تک موجود ہے۔ وہ یہ سات حضرات ہیں۔ عثمان، علی، ابی بن کعب، زید بن ثابت، عبد اللہ بن مسعود، ابو الدرداء، ابو موسیٰ الاشعری (مناہل القرآن ج ۱ ص ۴)

معنوی حفاظت یعنی مطالب قرآن کی محفوظیت | الفاظ قرآن مطالب و معانی سمجھانے کا ذریعہ ہیں۔ اگر مطالب و معانی قرآن محفوظ نہ ہوں۔ بلکہ مغرب زدہ طبقہ کے خیال کے مطابق ہر زمانہ میں نئے مطلب تراشنے کی گنجائش ہو تو الفاظ قرآن کی حفاظت بے کار ہے۔ جبکہ معنی محفوظ نہ رہے اور الفاظ کا حفظ بے مقصد ہے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے قرآن کے معانی کی حفاظت صاحب قرآن کی قلبی و عقلی و تقریری ذرائع سے فرمائی۔ اور صاحب قرآن علیہ السلام نے و یعلمہم الکتاب (کہ آپ ان کو مطالب قرآن سکھلا دیں) ولتبین للناس ما انزل الیہم۔ (تاکہ آپ بیان کریں امت کو قرآن کے مطالب جو ان کی طرف نازل ہوا ہے) کے ارشاد الہی کے تحت مطالب قرآن کی تعلیم دی۔ اب مطالب بھی محفوظ ہو گئے اور کسی کو مجال ترمیم و تحریف نہیں کہ قرآن کے مطالب کو بدل سکے۔ یا ان میں ترمیم کر سکے۔

عملی حفاظت قرآن | قرآن کے جن الفاظ مثلاً صلوٰۃ، زکوٰۃ، صوم، حج، جہاد وغیرہ کے معنی و بات شرعیہ حضور علیہ السلام نے بتلائے ہیں۔ وہ پھر عملاً بھی نماز، زکوٰۃ، حج، جہاد کا نمونہ کر کے دکھایا دیا، تاکہ قرآنی حقائق عملی صورت میں موجود ہو کہ ان کی عملی زندگی کا جز بن جائیں اور کسی ملحد کو ان الفاظ کے شرعی معنی و بات کی تحریفات کے لئے کوئی گنجائش باقی نہ رہے۔

ترزیعی مثال | احکام دین کے مجموعہ کو ایک عمارت سمجھو۔ ہر عمارت کے لئے تین قسم کا وجود لازمی ہے۔ ۱۔ علمی وجود ۲۔ تحریری وجود ۳۔ خارجی وجود۔

اسی طرح اسلام اور دین کا جو نقشہ علم الہی میں تھا وہ اسلام کا علمی وجود ہے۔ پھر اسی نقشہ کو جب کتاب و سنت کی شکل میں مرتب کیا گیا۔ یہ اسلام کا تحریری وجود ہے۔ پھر دورِ اول کے مسلمانوں نے جب اس کے مطابق عمل کیا۔ یہ اس کا وجود خارجی ہے۔ ان سے تابعین نے دیکھ کر سیکھا، ان سے تبع تابعین نے۔ علیٰ ہذا القیاس اسلام کا یہ عملی و خارجی وجود کم و بیش تاریخی تسلسل کے ساتھ عہد نبوت سے آج تک موجود ہے۔ اور قیامت تک رہے گا۔ جیسے ایک انجینئر بلڈنگ کا نقشہ پہلے ذہن میں مقرر کرتا ہے۔ پھر اس کو کاغذ پر بناتا ہے۔ پھر ملکہ نگار کے مستری



اور مزدوروں کے ذریعہ خارجی نقشہ تیار کرنا ہے۔ ان تینوں نقشوں میں مطابقت اور موافقت ضروری ہے۔ ورنہ غلطی ہوگی۔ تو اس طرح اسلام کی ایسی جدید تعبیر یا نقشہ جو اسلام کے تحریری نقشہ اور خارجی نقشہ یعنی اسلام کے تاریخی مسلسل وجود خارجی کے جو خلاف ہو وہ غلط اور ایجاد بندہ ہوگا۔

اس سے اسلام کے اندر ہر تحریف و ترمیم کا دروازہ بند ہو جاتا ہے۔ کیونکہ اسلام کے قوانین ابدی ہیں۔ جیسے وہ اس سے قبل ہزار بارہ سو سال مختلف اقوام اسلامی اور مختلف ملکوں اور زبانوں کی رہنمائی کے لئے کافی تھے، آج بھی کافی ہیں، اور آئندہ بھی کافی رہیں گے۔ بلکہ زمانہ حاضرہ اسلامی قوانین کا اس سے زیادہ محتاج ہے، جس قدر پہلا دور محتاج تھا۔ یہی قرآن کا وہ کمال اور عظمت ہے۔ جو قبل ازیں کسی کتاب کو نصیب نہیں ہوا۔ انسان اور اس کا قانون جذباتی ہے۔ لیکن قرآن اور قانون الہی فطری اور اعتدالی ہے۔

قرآن کی بلاغی عظمت | قرآن ایک کتاب ہے، جس کو ہم خدا کی کتاب کہتے ہیں۔ اس کے علاوہ ہزاروں کتابیں اور بھی موجود ہیں۔ جن کو ہم انسانوں کی کتابیں مانتے ہیں۔ قرآن کو ہم خدا کی طرف اور دیگر کتابوں کو انسان کی طرف کیوں منسوب کرتے ہیں۔ اور اس کا معیار کیا ہے؟ معیار وہی ہے، جس کو روزِ مَرگہ کی زندگی میں ہم مشاہدہ کرتے ہیں کہ سائیکل اور موٹر انسان کے بنائے ہوئے ہیں، اور سورج و چاند خدا کے۔ کیونکہ سورج اور چاند کا بنانا انسانی قدرت سے خارج ہے۔ لیکن سائیکل اور موٹر ایسا نہیں۔ یہی معاملہ اور معیار بعینہ کتابوں کے متعلق برتا جاسکتا ہے۔ سائیکل، موٹر، سورج و چاند چاروں تخلیقی کام ہیں۔ اول الذکر دو چیزیں انسانی قدرت کے دائرے میں داخل ہیں۔ اور آخر کی دو چیزیں انسانی قدرت سے خارج ہیں۔ اور خارج ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اب تک انسان سے سورج اور چاند نہ بن سکے۔ اور نہ ہی اس نے کوئی ایسا کارخانہ قائم کیا کہ جس میں سورج اور چاند بنتے ہوں۔ اس کے باوجود کہ قرآن کا ظہور ایک نبی امی کی زبان سے ہوا، جو نوشت و خواند سے خالی تھے۔ نظم و نشر کہنے والوں میں آپ کا کوئی نام تھا نہ اُن کے ساتھ محبت و مجالست تھی۔ پھر قرآن کا اسلوب بیان ایسا بنا تھا کہ سارے عرب میں اس کا نمونہ موجود نہ تھا۔ اور قرآن جن علوم عالیہ پر مشتمل تھا۔ اُن سے عرب اور غیر عرب سب بالکل محروم تھے۔ اس کے علاوہ عرب میں بے مثال نصیح بلیغ شعراء موجود تھے، جن کو اپنے کمال پر ناز تھا۔ اور قرآن اور صاحب قرآن کے بدترین دشمن تھے، وہ قرآن کے ٹوڑ کو اپنی بڑی کامیابی سمجھتے تھے۔ ان حالات میں قرآن نے



اعلان کیا کہ اس کتاب کی طرح چھوٹی سورت بنا لاؤ۔ اور سناؤ یہی اعلان کیا کہ تم اور خدا کے سوا اگر تمہارے سارے معبود جمع ہو جائیں، جب بھی ایسا نہ کر سکیں گے۔

اس اعلان نے عینور شعراء پر کیا اثر ڈالا ہوگا۔ لیکن جو ناممکن تھا وہ کیونکر ممکن ہو سکتا تھا۔ اور آج بھی ہزاروں عیسائیوں اور یہودیوں کی مادری زبان عربی ہے، جو لبنان، مصر اور شام وغیرہ میں آباد ہیں۔ اور عربی کی بیسیوں جلدیں اور ڈکشنریاں عربی زبان کی لکھی ہیں۔ وہ قرآن کے دشمن بھی ہیں۔ لیکن ممکن ہے چاند پر وہ مکان بنا سکیں، لیکن یہ کہ سورہ کوثر کے برابر ایک سطر کی سورت بنالائیں یہ ناممکن ہے۔ جو قرآن کی عظیم الشان بلاغی عظمت کی دلیل ہے جس نے پوری انسانیت سے اپنی عظمت کا لوٹ منوایا ہے۔

مشتشرقین یورپ نے فیضی کی تفسیر بے نقط اور ابن امراندی یہودی کی کتاب تاج کو قرآن کے تور میں پیش کیا ہے۔ حالانکہ ان دونوں مصنفوں نے خود یہ دعویٰ نہیں کیا۔ ہم دونوں شبہوں کا جواب لکھتے ہیں فیضی کی تفسیر بے نقط کو بے نظیری میں مثلاً پیش کرنا بے سود ہے۔ خود فیضی اپنی تفسیر کو قرآن کا تور نہیں سمجھتا، تو دوسرے کا دعویٰ بے نظیری ایسا ہے کہ مدعی شست اور گواہ چشت۔ فیضی خود دیا یہ تفسیر مذکور جس کا نام سواطع الالہام ہے، میں لکھتے ہیں :

كلام الله الاحد الحامدة ولاعد لہكارمہ داماء لاساحلہ۔ قرآن کی خبروں کی مد نہیں۔ اور اس کی تفصیلات بیشتر ہیں۔ وہ ایک ایسا سمندر ہے جس کا کنارہ نہیں۔

اس کے علاوہ یہ صنعت عرب میں موجود تھی۔ تمام عبارت نقط دار حروف یعنی حروف معجم سے مرکب ہو۔ تمام عبارت مہملہ یعنی بے نقط حروف سے مرکب ہو۔ ایک کلمہ معجم حروف کا ہو ایک مہملہ کا، یہ سب مقامات جریری وغیرہ میں موجود ہے۔

شبہ ابن امراندی کی تاج کا | باقی ابن امراندی یہودی زندگی جو یہود و نصاریٰ سے رقم نیکر اس نے ”التاج والفرید“ لکھا۔ اس کے متعلق ایک اور ملحد ابو العلاء المعری نے لکھا ہے :

لا یصلیٰ تاجہ ان یکون نعلًا۔ ترجمہ : اس کی کتاب تاج چلی بننے کے قابل نہیں۔ (مناہل القرآن)

~~~~~ باقی آئندہ ~~~~~

• سناوت پھل ہے مال کا۔ اعمال پھل ہیں علم کا۔ خوشنودی خدا پھل ہے اخلاص کا۔

• اس نے خدا کا حق نہیں جانا، جس نے لوگوں کا حق نہیں پہچانا۔  
(حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ)



# اسلام کی حفاظت

(خطبہ جمعہ المبارک ۱۳۹۱ھ)

(خطبہ مسنونہ کے بعد) و کتب عمر بن عبد العزیز الی عدی بن عدی ان لا ایمان  
فرائض و شرائع و حدوداً و سنناً فمن استكملها فقد استكمل ایمان و من  
لم يستكملها لم يستكمل ایمان۔

محترم بزرگو! عمر بن عبد العزیز اس امت کے اولین مجدد ہیں، اور اللہ کی عجب شان ہے کہ اس مذہب اسلام کو فنا ہونے نہیں دیتے۔ حضور کو فکر و انگیر تھی کہ میرے بعد تو نبی نہیں آئے گا۔ اس امت کی اصلاح اور دین کی حفاظت کیسے ہوگی۔ تو اللہ نے وعدہ فرمایا کہ اس کا انتظام وہ خود فرمادیں گے۔ حدیث میں ارشاد ہے: ان الله یبعث لہذہ الامۃ علی رأس کل امۃ من یجدہا دینہا اللہ تعالیٰ ہر سو سال بعد ایسے افراد کو پیدا فرمائے گا جو اس امت کے لئے ان کے دین کی تجدید کرتا رہے گا۔

سو سالہ دور میں انقلابات بہت آتے ہیں، لوگوں کی عادات و اخلاق، لباس اور طرز و طریق بدل جاتے ہیں جو لوگ مذہب اور دین کو بدلنے کی سعی کرتے ہیں وہ بھی کچھ دوڑ و دوپ کر چکے ہوتے ہیں ہر شعبہ میں تغیر اور دینی مزاج سے دوری آنے لگتی ہے، ایسے وقت میں اللہ تعالیٰ مصلحین اور مجددین پیدا فرمادیتا ہے، جو دین کو از سر نو روشن اور تازہ کر دیتے ہیں جس طرح کہ پنسل یا سیاہی سے کچھ ہوئے نقوش وقت گزرنے کے ساتھ دھندے ہو جاتے ہیں، پڑھے نہیں جاسکتے، اگر دوبار میں پھپھپ جاتے ہیں۔ تو ایک شخص اگر گرد و غبار جھاڑ دیتا ہے اور قلم و دوات بیکر پرانے نقوش پر سیاہی پھیر دیتا ہے کہ تازہ ہو جائیں۔

— تو اسلام کے زیر نقوش، اسکی تعلیمات، طرق، سنن، آداب اور واجبات و فرائض



ہیں۔ اگر کسی نے عملاً یا عقیدتاً یا علمی لحاظ سے اس میں رو و بدل کرنے کی کوشش کی ہوتی ہے تحریف و تبدیل سے کام لیا ہوتا ہے، تو اگر ان نقوش کو اسی طرح دھندلا ہی چھوڑ دیا جاتا تو اب تک پوری امت تبدیل ہو چکی ہوتی، دین گم ہو جاتا، مگر اللہ کو اسکی حفاظت مطلوب تھی۔

اور حسب طرح اللہ تعالیٰ تکوینیات کا نظام چلاتا ہے کہ آج اللہ نے چاہا تو بارش برسا دی، بادل لایا، مینہ برسا یا، سائیں کی کرشمہ کاریوں کا اس میں کوئی دخل نہیں، زندگی موت سب اللہ کی قدرت میں ہیں۔ یہ زمین، آسمان، ہوا، پانی، نہر، دریا سب اللہ کے نظام میں ہیں۔ تو تشریعیات یعنی شریعت کا نظام بھی اسی طرح اللہ ہی چلاتا ہے۔ صرف اتنا ہے کہ تکوینیات سے ہمارا کوئی تعلق نہیں، نہ ہم اس پر شکوت ہیں نہ اس پر مدارِ فضیلت ہے، ورنہ حضرت موسیٰ علیہ السلام حضرت خضرؑ کی صحبت سے کبھی جدا نہ ہوتے اس لئے کہ ان کے پاس تکوینیات کا علم تھا جو اتنا اہم نہ تھا کہ باعثِ رفع و رجأت ہو اور تشریعیات کا علم باعثِ کمال ہے، وہ حضرت موسیٰ کو حاصل تھا۔ انبیاء تشریعیات کے عالم ہوتے ہیں۔ اس لئے ان کا درجہ بہت اونچا ہے ہنگر نیات پر فرشتے مامور ہیں۔ اور انبیاء ملائکہ سے بہت مقدس ہیں، وہ کمال ہے یہ نہیں۔ آج ایم لے بی اے اور انجینئرنگ، سائنس، ڈاکٹری، کوہی عزت اور آرام و راحت کا سبب سمجھتے ہیں، اور بخاری، ہادیہ، اور شکوۃ دے لے نظروں میں ہلکے ہوتے ہیں، حالانکہ وہ تکوینیات ہیں کسب اور فن ہے جس کے حصول میں اتنا کمال نہیں اور تشریعیات کا مقام یہ ہے کہ اگر پھٹے پرانے لباس والا پرگندہ بال اور پرگندہ حال شخص اللہ کا مقرب بندہ کسی بات پر قسم کھائے کہ ایسا ہوگا، تو خدا اسکی بات کو ضائع نہیں فرماتا، اسکی لاج رکھتا ہے اور قسم پوری کرانے کے لئے اس کی منشاء کے مطابق کام ہو جاتا ہے۔ ربّ اشعث اعبروا قسم علی اللہ لایبرء۔ اس شخص کو غیب کا علم نہیں ہوتا، مگر منہ سے بات نکلی تو خدا نے پوری فرمادی۔

یہ تشریعیات کا عالم اور شریعت پر عمل کرنے والوں کا ذکر ہے۔ تکوینیات والوں کا نہیں، تشریعیات کی وجہ سے جنت ملتی ہے، جہنم سے انسان بچ جاتا ہے۔ تو اس میں ہمارا حصہ رکھا ہمیں مکلف بنا دیا کہ تمہیں اس پر عمل کرنا ہے۔ اور فلاں باتوں سے بچنا ہے اور تکوینیات پر کچھ نہیں ملتا۔ بارش خدا نے برساتی تو ہمیں کیا اجر ملے۔ تو تشریعیات کو رفع و رجأت کا سبب بنا دیا اور خلاف و رزی دے بغنائی کو برادہ اور خسار کا۔

الغرض تکوینیات اور تشریعیات دونوں کا نظام اللہ ہی چلاتا ہے، مگر شریعت کی حفاظت



اور اشاعت میں بظاہر بندوں کو بھی مکلف بنادیا، اسی سے ابتلا رہوئی ورنہ درحقیقت اسلام کو اللہ ہی رکھے گا، بہت سے لوگ آئے اور اس حسرت میں مرکبپ گئے کہ اسے مٹا دیں گے، مگر خود مٹ گئے اگر کسی کی خواہش نہ تھی کہ اسلام غالب ہو اس کا بول بالا ہو تو اللہ نے انہیں آپس میں ٹکرا دیا اور اس ٹکرانے میں اللہ کی بڑی حکمت ہوتی ہے۔

ولولا دفع اللہ الناس بعضهم ببعض لفسدت مواصل وبيع وعلوت وفسد  
یذکر فیہا اسم اللہ کثیرا۔

ہم نے اس ملک میں بعض ایسی جماعتیں دیکھیں جو اسلام کا نام تک نہیں لینا چاہتی تھیں۔ قوم کو اور نظریات کی طرف دھکیلنا چاہتی تھیں۔ تو اللہ نے بظاہر سب کچھ انہیں دیا۔ سب کچھ ہاتھ میں آیا، صدر صاحب نے منت سماجت کی کہ آپس میں اتفاق کر کے لے لو مگر اسلام کے بارہ میں عزائم برے تھے، اللہ نے آپس میں ٹکرا دیا۔ اگر یہ لوگ برسرِ اقتدار آچکے ہوتے اور آپس میں نہ لڑتے تو پہلے ہی دن اسلام کو مٹانے کی سعی کرتے تو اللہ دکھاتا ہے کہ میں اپنے دین کو کیسے محفوظ رکھتا ہوں۔ اگر ہم جیسے دو چار افراد اسمبلی میں اسلام کے لئے چیخ رہے ہوتے مگر تین سو افراد میں ہماری کون سننا۔ تو خدا نے ان سے یہ توفیق ہی سلب کر لی اور صدر صاحب نے اعلان کیا کہ آئین اسلامی ہوگا۔ اور سب کو ایسا سبق ہوا کہ آج اسلام کو معاذ اللہ ان فٹ سمجھنے والوں اور انگریزی سے سرشار دماغوں کا بھی یہی نعرہ ہے۔ کہ ہماری موجودہ مشکلات کا حل اگر ہے تو صرف اسلام میں ہے۔ مشرقی و مغربی صوبوں کے درمیان اگر کوئی رشتہ ہے تو اسلامی اخوت ہی کا ہے۔ اگر اسلامی آئین احکام اور قانون ہوگا تو سب تسبیح کے دانوں کی طرح پروئے ہوں گے۔ نہ صرف ترک و ایران، افغان اور انڈونیشی بلکہ یورپ کے رہنے والے مسلمان سب ایک ہی مٹی اور ایک ہی جان ہوں گے۔ المؤمنون کجسد واحد۔ جیسے ایک بدن سے اس کا سر ناخن سے بہت دور ہے، مگر ناخن کی تکلیف سے سر بھی بے چین رہتا ہے۔

— تو یہ کونسا رشتہ ہے؟ اور کس نے ہمیں ایک تسبیح میں پرو دیا ہے۔ یہ ہے اسلام۔

اللہ کا حکم ہے کہ اس رشتہ کو محفوظ رکھو ایک کی بیماری، عورت اور عزیبی سب کی بیماری اور عورت یا عزیبی ہونی چاہئے۔ حضورؐ نے اسلام کا دعویٰ کرنے والے ایک صحابی سے فرمایا۔ کہ مسلمان ہونے کا دعویٰ کرنے سے پہلے خوب سرچ لے کہ خود بھوکے رہو گے، دوسروں کو کھلاؤ گے خود ننگے رہ کر اور دل کو پہناؤ گے۔ الغرض اسلام نے تو یہ سبق دیا تھا۔ اگر یہ رشتہ



قائم اور تازہ رہتا تو یہ واقعات پیش نہ آتے، تو اللہ حکیم ہے، اپنے کام خوب سمجھتا ہے۔ مگر اس کا نتیجہ انشاء اللہ بہتر رہے گا۔ نحن نزلنا الذکر وانا لہ لحاظون۔ اسلام پر اس سے سخت دور آئے ایک دور وہ بھی تھا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے سارا عالم مخالف تھا حضور اور ابوبکرؓ غار ثور میں پھپھپ گئے ہیں سب کفار مقابلہ کے لئے نکلے ہیں، تلاش میں ہیں قیافہ وان کافروں کا کہنا تھا کہ اسی غار میں ہیں، نقوش قدم یہاں تک اچکے ہیں، جو انوں نے کہا تھا رماخ خراب ہے، یہاں غار کے دلہانے پر عنکبوت کا بالاتا ہوا ہے۔ اور کیراٹھ سے سی رہا ہے اگر وہ دونوں اس میں داخل ہوئے ہوتے تو یہ چیزیں کیسی ہوتیں۔ تو اللہ نے عنکبوت کے تار سے اٹیم بم سے زیادہ کام لیا اور حضور اقدس و حضرت ابوبکرؓ کی حفاظت تو منج اسلام کی حفاظت معنی اور پورا دین محفوظ رہ گیا۔ اور اللہ نے مکڑی کے جالے کو اسلام کا مضبوط قلعہ بنا دیا کسی کی اتنی ہمت نہیں ہوتی کہ ذرا گردن جھکا کر نیچے جھانک لیتا۔

ہجرت کی رات سارے راستوں کی ناکہ بندی ہوئی کہ حضورؐ نکلنے نہ پائیں، قباہل عرب ایک توحید پسند دشمن تھے، پھر اس کے علاوہ ان کو سوسو اونٹوں کے انعام کا مزدہ بھی ملا تھا، مذہبی عناد کے ساتھ اتنا بڑا لالچ بھی جمع ہوا تھا مگر اللہ نے اسی موقع پر کیسا انتظام اپنے دین کی حفاظت کے لئے فرمایا۔ سراقہ بن مالک بھی جو اس وقت کافروں کا سرغنہ تھا، گھوڑے کو لیکر حضورؐ کی تلاش میں نکلا اور ایک راستہ میں حضورؐ کو آدیا۔ جب حضورؐ کے نزدیک ہوا تو گھوڑے سمیت زمین میں دھنس گیا۔ ہاتھ جوڑ کر معافی مانگنے لگا کہ مجھے نکلوا دیں۔ میں اب سمجھ گیا۔ اس دفعہ معاف کر دیں۔ حضورؐ نے دعا فرمائی، زمین سے نکل گئے۔ پھر دوسو اونٹوں کا ہوس غالب آیا جوش دنیا کے لالچ کا بیدار ہوا ارادہ برا ہو گیا، تو دوبارہ دھنس گئے، اسی طرح تین دفعہ معافی مانگی اور پھر عہد توڑتے اور پکڑے جاتے تیسری بار عہد کیا اور ہاتھ جوڑ کر معافی مانگی اور کہا کہ میری درخواست ہے کہ جب آپ کو غلبہ ملے گا تو مجھے ابھی سے امان دیدیں۔ اللہ کی شان ناقابل اس معافی اور امن کا طالب ہے۔ اور یہ بھی کہا کہ اب آپ آرام سے مدینہ تک سفر جاری رکھیں اس راستے کی حفاظت میں کروں گا کہ کوئی اس راستہ سے آپ کی تلاش میں نہ آ سکے۔ اب ادھر ادھر دوڑ رہا ہے کسی کو دیکھتا تو پک کر کہتا کہ جاؤ اور راستوں کو تلاش کرو، اس راستہ پر میں خود تلاش کر رہا ہوں۔

— تو دین کی حفاظت کافر سے ہو رہی ہے۔ ان اللہ لیوسیّد ہذا الدین بالرحمٰن الفلح۔



خواہ اس کے ارادے برے ہوں مگر اسے دین کی تقویت کا سبب بنا دیتا ہے۔ ایک شخص خیر کے جہاد میں میدان میں آیا، ایک طرف پیٹھ گیا، جو بھی کافر الگ ہو کر اس کے پاس سے گذرتا اسے وہیں ختم کر دیتا۔ رات کو صحابہ کے درمیان گفتگو پھیل گئی کہ آج کس کس نے کیا کیا کارنامہ سر انجام دیا ہے۔ سب نے اپنی رائے ظاہر کی۔ ایک صحابی نے کہا کہ اصل کام تو غلامانِ شخص نے کیا ہے کہ تنہا ۳،۲۵ کافران کو ڈالے۔ حضورؐ نے سنا تو فرمایا کہ ٹھیک ہے مگر یہودیوں کا قاتل یہ شخص جہنمی ہے۔ صحابہ حیران رہ گئے کہ یہ میں لگ گئے کہ وہ کیا ہے؟ دوسرے تیسرے دن وہی شخص جنگ میں تیر کا نشانہ بنا، صحابہ دوڑ کر شہادت کا مژدہ اور مبارکباد دینے لگے اس نے کہا کہ مبارکباد کیسی؟ میری یہ بہادری اور برأت شہادت کیلئے تو نہ تھی میں تو عورتوں کے طعنہ کی وجہ سے آیا کہ انہوں نے بزدلی کا طعنہ دیا تھا۔ پھر خود اپنے آپ کو نیزہ کی نوک پر گرادیا، اور قاتل نفس بن کر دنیا سے ہلا گیا۔ تو انجام اور غارتگی نہیں تھا مگر اللہ نے اس کے ہاتھوں کئی کافروں کو قتل کر لیا۔ تو اگر مسلمانوں نے دین کی خدمت چھوڑ دی تو اللہ سزا دے جیسے کافر اور خیر کے منافق جیسے افراد سے دین کی تقویت کرے گا۔ اگر انہوں نے بھی نہ کیا جہادات، حیوانات اور دیگر عناصر سے کام لیں گے۔ کبوتر سے لے کر کبھی دور اس کے جاے سے۔

الغرض خلافتِ راشدہ کا دور جو عدل و انصاف، رشد و ہدایت اور ہر قسم کی برکات، فتوحات اور اشاعتِ اسلام کا دور تھا۔ حضرت عمرؓ نے یہاں تک حکم نافذ کیا تھا کہ صرف وہ شخص دکانداری اور تجارت کر سکے گا جو فقہ اور احکامِ دین میں امتحان دیکر پاس ہو چکا ہو۔ گویا اس کے پاس مسائلِ حلال و حرام اور جائز و ناجائز سے خبرداری کی سند ہو۔ تو اس دور میں تو ہر دکان ایک چھوٹا سا مدرسہ بن چکا تھا۔ تجارت کے ساتھ قال اللہ اور قال الرسول کا سلسلہ بھی جاری رہتا۔ مگر اس کے بعد بنو امیہ کا دور آیا جس میں حجاج جیسے ظالم پیدا ہوئے، سخت مظالم ہوتے، لوگوں کے اہمال پھینے جاتے اور امراء و حکام کے رحم و کرم پر سب کچھ تھا۔ مدارس بند ہو گئے۔ ایسے احکام اور احادیث جو حکومت کی پالیسی سے ٹکراتے تھے اس کی اشاعت کوئی نہ کر سکتا۔ حسن بصریؒ جیسے بزرگ جو تصوف کے چاروں سلسلوں کے امام ہیں حکومت کے ڈر سے روپوش ہو کر درس دیتے۔ وہ بھی اپنے ان خاص شاگردوں کو جن کے بارہ میں پورا اعتماد ہوتا۔ کسی نے کہا کہ حجاج کے بارہ میں بددعا کریں۔ فرمایا دیکھو اس کے بعد ایک زمانہ آنے والا ہے جو اس دور سے بھی خراب ہوگا، اس لئے اس کے بارہ میں بددعا نہ کرو، پھر اور بھی پھپھتا ڈگے۔ میں خود حیران



رہتا کہ حجاج کا زمانہ کیسے بہتر تھا مگر اب معلوم ہوا کہ وہ خود ذاتی حیثیت سے تو ظالم تھا مگر دین کی دشمنی اور تحریف نہیں کرتا۔ دین کو بدلتا نہیں چاہتا۔ روزانہ خود قرآن کا درس دیتا، بڑی خدمت کی قرآن کی، عراق میں سنا کہ کراچی میں ہندوں نے مسلمان عورت کو چھین لیا ہے، اسلامی غیرت سے بے چین ہوئے۔ اپنے بھتیجے محمد بن قاسمؒ کو بھیجا اور تب ہمارے دم لیا کہ عبرتناک سبق سکھایا۔ تو ان لوگوں میں جو کچھ بھی تھا، مگر دین کی تحریف کا جذبہ اور داعیہ تو نہیں تھا۔ اب تو جمہوریت جمہوریت کے لغووں میں سارے دین کو بدلنے اور اکثریت کی رائے کو شریعت پر مسلط کرنے کا دور آگیا ہے۔ اس لئے حسن بھریؒ نے فرمایا کہ آئندہ اس سے بھی بدتر دور آئے گا۔

الغرض اس دور میں خطرہ پیدا ہوا کہ اسلامی تعلیمات، اسلامی عدل و انصاف اور اسلام کا پرانہ گل نہ ہو جائے تو رب العزت نے اسی خاندان بنو امیہ میں سے عمر بن عبدالعزیزؒ کو خلیفہ بنایا جو حضرت عمر فاروقؓ کے نواسے ہیں اور نانا کی محبت اور غیرت فاروقی اپنے اندر رکھتے تھے حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ نے یکلخت سب کچھ بدل دیا۔ اصلاح اپنے گھر سے شروع کی کابل تک بنو امیہ کی سلطنت تھی۔ مگر مملکت کے دو تہائی سے زائد زمین حکام و امراء کے قبضہ میں چلی گئی تھی، آپ نے پہلے ہی دن خویش و انار ب کو جمع کیا اور ایسے تمام املاک کے بہہ ناسے اور زجر جڑیاں پھاڑ دیں۔ اور کہا کہ تمہارے بزرگوں کو کن کارناموں کے عوض یہ جاگیریں ملیں گی۔ پہلے اپنے الاٹمنٹ کے تمام کاغذات تلف کر دئے پھر سب کے۔ اپنی چھتی بیوی جو عبد الملک کی بیٹی تھیں کے گٹے سے لاکھوں روپے کا ہار اتروا کر بیت المال میں داخل کیا، اس نے کہا کہ یہ مجھے میرے والد نے دیا تھا فرمایا ٹھیک ہے مگر اس نے کہاں سے کمایا؟ بیوی نے فریاد کی کہ سب کچھ میرے لوگ میرے باپ کی اس نشانی کو مت لو، فرمایا یا تو اس نشانی کو چھوڑنا ہوگا ورنہ میری جدائی کیلئے تیار ہو جاؤ۔ اس نے ہار دے دیا۔ تو گھر سے اصلاح شروع فرمائی۔ پرانے ظالم امراء اور اُن سے وابستہ تمام ملازمین کو تبدیل کر کے دیندار اور متقی افراد کو کلیدی عہدے دئے، ادھر مساجد مدارس میں علماء کو بٹھا کر دین کی درس و تدریس کا کام شروع کرایا۔ ابوبکر محمد بن حزم گورنر مدینہ کو احادیث کی جمع و تدوین کا حکم دیا عام طور سے لوگوں نے مرجئہ کے مذہب کے مطابق یہ سمجھ رکھا تھا کہ مسلمان ہونے کے لئے بس ایمان کا دعویٰ کافی ہے باقی جو کچھ مرضی ہو کرے۔ اسلام کا لبیل لگانے سے سب کچھ مل جائے گا، ان تمام علمی، عملی اور عقیدہ کی خرابیوں کی اصلاح عمر بن عبدالعزیزؒ نے فرمائی۔ اتنی احتیاط تھی کہ ایک شخص کو گورنری کا پروانہ جاری کیا مگر معلوم ہوا کہ یہ شخص حجاج کا رفیق



مولانا مفتی امجد العلی صاحب - کراچی  
سابقہ مہتمم مطبع العلوم رامپور

# اعضاء انسانی

سے

قسط — ۲

## پیوند کاری

۳۔ یہ کہ کیا انسان جس طرح کائنات کی تمام اشیاء و اجزا میں مالکانہ تصرف کا حق رکھتا ہے اسی طرح وہ اپنی جان و جسم میں بھی تصرف کر نیکاحی رکھتا ہے۔ اگرچہ ہمارے سابق بیان سے اس سلسلہ میں بھی واضح طور پر سمجھا جاسکتا ہے۔ لیکن مناسب معلوم ہوتا ہے کہ کچھ تفصیلی طور پر مستقلاً اسکو بیان کر دیا جائے۔ قرآن کریم میں اگرچہ اس مسئلہ میں کوئی ظاہر نص موجود نہیں۔ لیکن ایسی آیات جن سے دلالت و اقتضاء ہمارا مقصد ثابت ہوتا ہے۔ موجود ہیں۔ سورہ نساء آیت ۲۹ میں فرمایا گیا ہے:-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مَعَكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا، وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عَدُوًّا وظَلَمًا فَنُصِيفُ لَصَلِيه نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا۔ یعنی اے ایمان والو! اپنے مالوں کو اپنے درمیان باطل طریقوں سے نہ کھا جاؤ الا یہ کہ بطریقہ تجارت ہو جس میں تمہاری رضا مندی موجود ہو، اور اپنی جانوں کو قتل نہ کرو۔ اللہ تعالیٰ تم پر رحیم ہے، اور جس نے بھی اس امر ممنوع کا ارتکاب کیا حد سے تجاوز کر کے اور ظلم کر کے تو ہم اسکو عنقریب آگ میں داخل کریں گے۔ اور یہ مزار اللہ تعالیٰ کے لئے آسان ہے۔

آیت مذکورہ کو ہم نے اس کے ابتدائی حصہ کے ساتھ نقل کر دیا ہے کیونکہ اگر ہم محض اس جملے کو نقل کر دیتے کہ: لَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ۔ تو ممکن تھا کہ ناظرین مضمون ہذا قرآن کریم سے تصدیق کے موقع پر اس جملہ سے قبل تجارت کا ذکر مطالعہ کر کے یہ سوال اٹھاتے کہ یہ جملہ صرف مالوں کو باطل طریقہ سے کھا جانے کی حرمت کے متعلق ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو یہ بتایا ہے کہ مسلمان کا مال دوسرے مسلمان کیلئے باطل طریقہ سے کھا جانا قتل نفس کے مترادف ہے۔ اس سے خود اپنی ذات



میں انسان کے تصرف کا حرام و ممنوع ہونا کہاں ثابت ہوتا ہے۔

واضح رہے کہ جب اس آیت سے یہ ظاہر ہے کہ انسانوں کیلئے ایک دوسرے کا مال باطل طریقہ پر کھالینا ایسا ہی ہے جیسا کہ نفس کو قتل کر دینا۔ تو اس سے دلالت یہ بھی ثابت ہو کہ جان کا ہلاک کرنا حرام ہے۔ پھر آیت کا سابق کلام اس انداز پر ہے کہ جس کے معنی واضح یہ ہوتے ہیں کہ تم اپنے نفس کو خود ہلاکت میں نہ ڈالو، جس کا اقتضایہ ہے کہ دوسرے نفس کو قتل کرنا ایسا ہے جیسے اپنا نفس قتل کرنا۔ اور اپنے نفس کو قتل کرنا ضائع کرنا حرام ہے۔ لہذا دوسرے پر قتل کی دست اندازی اسی طرح حرام ہے۔

دوم یہ کہ آئمہ مفسرین نے لا تقتلوا النفسکم۔ کے عام معنی بھی مراد لئے ہیں۔ باطل طریقہ پر ایک دوسرے کے مالوں کو کھا جانے کے ساتھ مخصوص نہیں کیا ہے تفسیر بیضاوی میں علامہ بیضاوی نے فرمایا ہے: لا تقتلوا النفسکم۔ بالبيع كما تفعلونه جملته العند والبقاء النفس الى التهلكة ----- اور بار تکاب مایودی الى قتلها، او باقتراف ما یذللها ویردیها فانه قتل حقیقی للنفس۔ یعنی اپنی جانوں کو (سستی) کے طریقہ سے ہلاک نہ کرو جیسا کہ بعض ہندو جاہل کرتے ہیں۔ یا یہ کہ اپنی جانوں کو ہلاکت میں نہ ڈالو، یا ایسے امور کا ارتکاب نہ کرو جو جان کو ہلاکت کے قریب کر دینے والے ہوں یا ایسے امور کا ارتکاب نہ کرو جو تمہاری ذلت نفس و عزت کا سبب ہوتے ہوں، کیونکہ ایسے امور کا ارتکاب بھی اپنے نفس کو حقیقی معنی میں قتل کر دینے کے مترادف ہے۔

چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خودکشی کے حرام ہونے اور اس کے ارتکاب پر جو احادیث مروی ہیں وہ حقیقت میں ایسی آیات ہی کی تفسیر ہیں۔ علامہ علاؤ الدین بن علی المشہر بالخازن المتوفی ۲۵۰ھ نے اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے اس کے تحت خودکشی کی احادیث بھی روایت کی ہیں۔ فرمایا ہے: وقیل معناه ولا تهلکوا النفسکم بان تعملوا عملاً رجاً ادى الى قتلها۔ یعنی ایسا عمل اختیار کر کے جو نفس کی ہلاکت کا سبب ہو اپنے نفسوں کو ہلاک نہ کرو۔

اس عبارت کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چند احادیث نقل کی ہیں جن کے منجملہ یہ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من تردى من جبل فقتل نفسه فهو في نار جهنم يتردى فيها خالدًا مخلدًا فيها ابداً، ومن تحلى سماً فقتل نفسه سمه في يده يتحساه في نار جهنم خالدًا مخلدًا فيها ابداً، ومن قتل نفسه بجديدة فجدیدته في میده يتوجأ بها في بطنه في نار جهنم خالدًا مخلدًا فيها ابداً۔ یعنی جس شخص نے پہاڑ کی بلندی سے اپنے آپ کو گرا کر ہلاک کیا وہ جہنم کی آگ میں



اپنے آپ کو ہمیشہ ہمیش پہاڑ کی بلندی سے گرتا رہے گا، اور جس شخص نے زہر کھا کر اپنے آپ کو قتل کیا وہ جہنم کی آگ میں ہمیشہ ہمیش اپنے ہاتھ میں زہر لئے ابد تک پتیارہے گا۔ اور جس شخص نے کسی کو ہتھیار سے ہلاک کیا ہمیشہ ہمیش جہنم کی آگ میں اُس ہتھیار کو اپنے پیٹ میں مار کر ابد تک (مرتا) رہے گا۔

ایک دوسری روایت میں ہے: عن جندب رضی اللہ عنہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: کان برجلٍ جراح فقتل نفسه فقال اللہ تبارک وتعالیٰ بدر فی عبدی بنفسہ حرمت علیہ الجنة۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک شخص زخمی ہو گیا (زخم کی تاب نہ لا کر) اس نے اپنے آپ کو قتل کر دیا، اللہ تبارک وتعالیٰ نے ارشاد فرمایا میرے بندے میرے مقابلہ میں جان دینے کی جلدی کی لہذا میں نے اس پر جنت کو حرام کر دیا۔

آیت مسطورہ بالا اور احادیث و اقوال مفسرین سے یہ واضح ہو گیا کہ جس طرح ایک انسان دوسرے انسان کے مال پر باطل طریقے سے دست اندازی کا حق نہیں رکھتا اسی طرح اس کو اپنے جسم و جان پر بھی دست اندازی اور ایسے تصرف کا حق حاصل نہیں ہے جو اس کی ذلت و تحقیر و عدم احترام کا سبب ہو۔

اس مقام پر یہ اعتراض واقع ہوتا ہے کہ مذکورہ بیان سے محض یہ امر ثابت ہوا کہ انسان اپنی ذات پر مجرمانہ شکل میں تصرف نہیں کر سکتا۔ لیکن یہ سوال اپنی جگہ اب بھی قائم رہا کہ جب انسان قدرتی طور پر فوت ہو گیا ہو تو کیا ایسی صورت میں اس کے جسمانی اعضاء کو کسی دوسرے انسان کیلئے شرعاً استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں۔ یا یہ کہ جب کوئی انسان قریب المرگ ہو اور اپنے جسم سے بے نیاز ہو جانے کے بعد وہ کسی دوسرے شخص کے حق میں اپنے کسی عضو کے استعمال کی وصیت کر دے یا اجازت دیدے تو اس کا یہ عمل جائز ہو گا یا نہیں۔؟ خصوصاً جبکہ وصیت کی صورت میں اس کی نیت دوسرے اپنے بنی نوع کیلئے احسان اور سلوک کی بھی ہو۔

اس کا جواب یہ ہے کہ جس مخلوق کو اللہ تعالیٰ نے وہ شرافت و عظمت عطا فرمائی ہو جو کو ہم نے سطور بالا میں بیان کیا، اور جس کو اپنی نیابت کا اعزاز عطا کیا ہو کائنات میں ماکانہ تصرفات کا حق دیا ہو وہ بذاتہ ہر وقت و ہر حالت میں اس شرف و احترام کی مستحق رہے گی۔ کسی دوسرے شخص کو اس مخلوق کی بغیر اجازت یا با اجازت اس کے کسی حصہ جسم کو استعمال کرنا جائز نہ ہو گا۔ اور اس کو محل صرف سمجھ لینا بھی اس کی تذلیل کا باعث ہو گا۔



باقی رہا یہ امر کہ وصیت کی حالت میں اس کا حسن نیت اس کے عمل وصیت کے جواز کا سبب قرار دیا جائے تو ظاہر ہے کہ جو عمل شرع نے حرام قرار دیا ہو کسی شخص کا حسن نیت اس کی حرمت کی علت سے تبدیل نہیں کر سکتا۔ مثلاً ایک شخص کیلئے شرع نے شراب پینا اور اس کی خرید و فروخت کرنا حرام قرار دیا ہے۔ اگر کوئی مسلم اس نیت سے کہ شراب کی تجارت بڑے منافع کا باعث ہو رہی ہے اس کی تجارت سے میں جو نفع حاصل کروں گا اگرچہ وہ بذات خود دیر سے لئے حرام ہو گا لیکن اس کو میں اپنی مسلم قوم کے غریب و مساکین کی حاجت میں صرف کروں گا، یا ان کے درمیان تقسیم کر دیا کروں گا۔ شراب کی تجارت اس مسلم کیلئے حلال نہیں ہو جائے گی۔ اسی طرح اگر اسی قسم کی نیت سے سود یا رثوت کا معاملہ شروع کر دے تو یہ معاملہ حرام سے حلال کی طرف رجوع نہیں کرے گا۔ چونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے انسان کو اس کی جسم و جان کا مالک نہیں بنایا ہے۔ اس لئے وہ اس میں کسی قسم کا مالکانہ تصرف نہیں کر سکتا۔ نیز یہ کہ عقد وصیت کیلئے یہ شرط ہے کہ جس شے کی وصیت کی جا رہی ہے وہ وصیت کرنے والے کی ملوکہ ہو۔ لیکن انسان کے اپنے اعضاء اس کی ملکیت نہیں ہیں جسکی وصیت صحیح ہو سکے۔ بلکہ عاریت کا مال ہے جس کا اصل مالک خالق کائنات ہے۔ کائنات کی دیگر اشیاء کی مثل خالق کائنات نے انسان کو انسان کی اپنی ذات میں ملکیت مجازی کا حق بھی نہیں عطا فرمایا ہے۔

چنانچہ انسان جس طرح اشیاء کائنات کے مالک مجازی ہونے کی حیثیت سے اپنی حیات میں محترم و معزز ہے اسی طرح بعد موت بھی محترم ہے۔ اس کی دلیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث ہے جس کو عیمان بن بریدہ نے اپنے والد حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اُمِّرَ امیراً علی جیشٍ اوسریۃ اوصاہ فی خاصتہ، بتقوی اللہ ومن معہ من المسلمین خیراً، ثم قال اعزوا بسم اللہ فی سبیل اللہ فانتما ومن کفر باللہ، اعزوا فلا تغلوا ولا تخذلوا ولا تمشلوا۔ الخ یعنی جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی شخص کو کسی لشکر کا یا کسی فوجی دستہ کا امیر مقرر فرما کر روانہ فرماتے اس کو اس شخص کی اپنی نفس کے حق میں خصوصی طور پر یہ وصیت فرماتے کہ وہ خدا سے ڈرتا رہے۔ اور اپنے مسلم ہمراہیوں سے بہتر طور پر پیش آتا رہے۔ پھر فرماتے اللہ تعالیٰ کا نام پیکر اللہ کے راستہ میں جہاد کرو جو لوگ اللہ کے ساتھ کفر اختیار کر رہے ہوں ان سے بگڑو، بگڑ کر لو لیکن مال غنیمت میں خیانت نہ کرنا، اور غداری نہ کرنا، شہ نہ بنانا۔ (مشکوٰۃ مطبوعہ اصح المطابع کراچی ص ۱۱۱ کتاب الجہاد - جلد ۱)

مذکورہ حدیث سے جس طرح اعضاء انسانی کو اس کے جسم سے علیحدہ کر کے اسکی شکل و صورت



کا بگاڑ ممنوع قرار پاتا ہے، اسی طرح یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ خواہ یہ میت کسی کافر ہی کی کیوں نہ ہو اس کے ساتھ بھی یہ فعل ممنوع ہے۔ کیونکہ یہ انسانیت کے احترام و اکرام کے خلاف ہے، لہذا اس مقام پر یہ اعتراض بھی نہیں کیا جاسکتا کہ شرع میں مثلاً کرنا اس لئے ممنوع قرار دیا گیا ہے کہ اس سے مقتول کی تحقیر مقصود ہوتی تھی اور کسی مسلمان کی تحقیر کسی طرح بھی جائز نہیں۔ اس بنا پر اگر اعضاء کی قطع و برید اس سنت و مقصد سے ہو کہ ان سے کسی زندہ انسان کو فائدہ پہنچایا جائے تو مثلاً کرنا ممنوع نہ ہوگا۔ کیونکہ اگر مثلاً کرنے کی علت صرف تحقیر ہوتی تو پھر ایک مسلم کا غالب آکر کافر کو قتل کر کے مثلاً بنا دینا ممنوع نہ ہوتا بلکہ مقابلین و معاذین کی عبرت کا سبب ہوتا۔ اسی وجہ سے آئمہ احناف نے کافر کی میت کے مثلاً کرنے کو بھی حرام قرار دیا ہے۔

نیز ایک دوسری حدیث میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے: **إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: كَسْرُ عَظْمِ الْمَيِّتِ كَكْسْرِ حَيًّا**۔ یعنی میت کی ہڈی کا توڑنا ایسا ہی ہے جیسا کہ کسی زندہ انسان کی ہڈی کا توڑنا جائے۔ اسی حدیث کی شرح میں علی قاری نے مشکوٰۃ کی شرح مرقاة میں ابن ابی شیبہ سے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث بھی نقل کی ہے: **أَذَى الْمُؤْمِنِ فِي مَوْتِهِ كَأَذَى حَيٍّ**۔ موت کے بعد کسی مؤمن کو اذیت پہنچانا ایسا ہی ہے جیسا کہ حیات میں اس کو اذیت پہنچائی جائے اس حدیث سے واضح طور پر ثابت ہے کہ مرنے کے بعد بھی میت کو اس کے اعضاء کی قطع و برید سے اسی طرح اذیت پہنچتی ہے جس طرح زندگی کی حالت میں اذیت پہنچتی ہے۔

چنانچہ آئمہ و فقہانے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایسے ہی ارشادات کے پیش نظر فرمایا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ ارشادات انسانیت کے احترام و اکرام کی بنا پر ہیں۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے سیر کبیر میں فرمایا ہے: **احترام الانسانیت والفضیلة فی اثناء الحرب** و **عنی ذلک لا یصح نقاشہ ولا معاتلہ ان یشلہ باحد من القتلی او یشوہ عضوًا من اعضاءہ بالمتلہ فی حال حیاته او بعد وفاته** فقہن قال علیہ السلام: **ایاکم والمتلہ**۔ یعنی انسانیت کے احترام و فضیلت کے پیش نظر دوران جنگ امیر لشکر یا کسی مجاہد سپاہی کیلئے مقتول کافر کا مثلاً کرنا اس کے اعضاء کو جدا جدا کرنا جائز نہیں۔ نہ یہ اس کی زندگی میں کیا جاسکتا ہے۔ اور نہ مرنے کے بعد، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ **مثلاً کرنے سے اپنے آپکو دور رکھو**۔



خصوصاً جبکہ کوئی شخص اسلام کی نعمت سے سرفراز ہو اس کے اعضاء جسم کی قطع و برید تو بڑی بات ہے اس کے ساتھ تو اس سے کم درجہ کا ایسا عمل جو کہ اسکی تحقیر و تذلیل یا اذیت کا باعث ہو اختیار کرنا بھی شرعاً حرام ہوگا۔ چنانچہ اگر کوئی مسلم کافروں کے ہاتھ مغلوب ہو کر قید ہو جائے تو یہ اس کافر کا غلام نہ مقصور ہوگا۔ بلکہ مسلمانوں کے امیر یا عام مسلمانوں پر فرض ہوگا کہ اس کو کافر کے ہاتھوں سے آزاد کرالیں۔ امام شمس المائے شرعی نے شرح سیر کبیر میں کہا ہے: نَمَّ الْمُسْلِمُ مَصُونٌ عَنْ اِذْلَالِ الْكَافِرِ اِيَّاهُ شَرْعاً وَفِي تَبْدِيلِ صِفَةِ الْمَالِكِيَّةِ بِالْمَلُوكِيَّةِ اِذْلَالٌ وَفِي اسْتِغْدَامِهِ قَهْرٌ وَاسْتِغْدَامَةُ الْمَلِكِ فِيهِ اِذْلَالٌ اَيْضاً، فَيَمَانُ الْمُسْلِمُ عَنْ ذَلِكَ بَانَ يَجْبَرُ الْكَافِرُ عَلَى بَيْعِهِ۔ الخ

فقہاء امت نے انسان کے اعزاز و احترام کے پیش نظر اس امر کی تصریح کی ہے کہ انسان جمیع اہل اہل اپنی حیات اور بعد وفات ہر دو حالتوں میں عزت و احترام کا مستحق ہے۔ بمقتل (قابل صرف) اشیاء میں اس کا شمار کر لینا جائز نہیں ہے۔ اس کے جسم کے کسی عضو یا حصہ کو اس طرح استعمال نہیں کیا جاسکتا جس طرح اُن اشیاء کو استعمال کیا جاسکتا ہے جو اس کے استعمال کیلئے پیدا کی گئی ہیں۔ رد مختار میں کہا گیا ہے: و متعذر الانسان لكرامة الآدمي ولو كافراً ذكره المصنف وغيره في بحث شعر الخنزير۔ قولہ ذكره المصنف۔ حیث قال: والآدمي مکرم شرعاً وان كان كافراً فايراد العقد عليه وابتدائه به والحاقه بالمعادات اذلال له اى هو غير جائز وبعضه في حكمه وصرح في فتح القدیر بطلانہ۔ الخ یعنی انسان کے بالوں کی خرید و فروخت کرنا استعمال میں لانا جائز نہیں ہے، کیونکہ آدمی بحیثیت آدمی مکرم ہے خواہ وہ کافر ہی کیوں نہ ہو۔ مصنف وغیرہ نے خنزیر کے بالوں کی بحث میں ذکر کیا ہے، کہا ہے کہ آدمی شرعاً مکرم ہے خواہ وہ کافر ہی کیوں نہ ہو، لہذا اس کی ذات پر بیع کا معاملہ کرنا اور اس طرح اس کو دیگر اشیاء میں شامل کر لینا کہ اسکو محل تصرف بنا لیا جائے یہ اسکی تذلیل ہوگی اور یہ امر جائز نہ ہوگا، آدمی کا جُز اس کے نکل کے حکم میں ہے۔ فتح القدیر میں ایسے عقد کے باطل ہونے کی صراحت کر دی گئی ہے۔ اس مقام پر صاحب رد المحتار علامہ ابن عابدین نے ایک اشکال وارد کرتے ہوئے اس کا جواب بھی پیش کیا ہے: فرمایا ہے کہ: فتح القدیر میں جہاں انسان کے اہل یا مکمل انسان کی خرید و فروخت کے معاملے کو باطل کہا گیا ہے، وہاں یہ بھی تو کہا گیا ہے کہ ایک دار کفر کے رہنے والے کافر کو غلام



بنالیا، اسکی خرید و فروخت جائز ہے۔ اگر وہ غلام بنا لیجئے کے بعد اسلام بھی سے آیا ہو تب بھی غلام ہی رہے گا۔ (ایسی صورت میں یہ کہنا کس طرح صحیح ہوگا کہ آدمی مکرم و محترم ہے، اسکو کسی عقد کا محل تصور کر لینا اسکی تزییل ہوگی)۔ جواباً فرمایا ہے کہ مذکورہ مسئلہ میں بیع کا محل اس کا فرکی نفس حیوانی ہے جس سے اللہ تبارک و تعالیٰ کی الوحیت و واحدانیت کا انکار صادر ہو رہا ہے۔ اور ہمارے موجودہ مسئلہ میں انسان کے جسم اور اس کے اعضاء سے گفتگو کی جارہی ہے۔

چنانچہ انسان کی تخلیقی شکل و صورت اور حیثیت کا بگاڑنا یا اس کے اجزاء کو بھڑ بکڑی یا دیگر اشیاء صرف کی طرح استعمال کرنا حرام و ممنوع ہوگا۔ اسی بنا پر یہ جائز نہیں ہے کہ ایک آقا اپنی لونڈی (کینیز) کا دودھ فروخت کرے (حالانکہ کینیز اسکی مملوکہ ہوتی ہے، یہ ملکیت و حقیقت علمی ہے۔ یعنی شرع نے حکماً اسکو مملوکہ قرار دیا ہے)۔

انسانی اعضاء کے استعمال کے متعلق شرح سیر کبیر میں کہا گیا ہے: والادعی محترم بعد موتہ علی ما کان علیہ فی حیاتہ، فلما لایجوز التداوی لشیئ من الادعی المحی اگر اماراً فکذلک لایجوز التداوی بعلم المیت۔ یعنی آدمی اپنی موت کے بعد بھی اتنا ہی محترم ہے جتنا کہ وہ اپنی حیات میں محترم تھا۔ لہذا جس طرح ایک زندہ انسان کی کسی شے سے معالجہ کرنا اس لئے جائز نہیں ہے کہ وہ مکرم ہے اسی طرح میت کی ہڈی سے بھی معالجہ جائز نہیں ہے۔

صاحب ہدایہ نے فرمایا ہے: لایجوز بیع شعر الانسان ولا الانتفاع بہ لان الادعی مکرم لامبتذل فلا یجوز ان یکون شیئاً من اجزائہ معاناً مبتذلاً۔ اسی مقام کی عبارت مذکورہ کی شرح میں صاحب غنایہ نے تحریر فرمایا ہے: وجہ الادعی لکرامۃ لئلا یتجاسموا الناس علی من کرمہ اللہ بابتدال اجزائہ۔ یعنی انسان کے بالوں کو فروخت کرنا جائز نہیں اور نہ ان سے کسی قسم کا استفادہ کیا جاسکتا ہے۔ اس لئے کہ آدمی مکرم ہے ذلیل (قابل صرف اشیاء میں سے) نہیں ہے، لہذا یہ جائز نہ ہوگا کہ اس کے اجزاء میں سے کسی چیز کی امانت کی جائے اور اسکو صرف میں لایا جائے۔ غنایہ شرح ہدایہ میں اسی مقام پر لکھا ہے کہ انسان کی کھال کا حکم بھی یہی ہے۔ اس کی کراست کی بنا پر۔ تاکہ لوگ یہ جرات نہ کر سکیں کہ جس ذات کو اللہ تعالیٰ نے مکرم بنایا ہے اس کے اجزاء کو صرف میں لا کر اسکی تزییل کریں۔



فتاویٰ عالمگیری میں ہے: مضطرب یجد مיתה وخاف الحلاک فقال له رجله قطع  
 یدہ وکلھا لایسعه ان یفعل ذلک ولا یصح امرہ بہ کمالایسع للمضطرب ان یقطع قطعة  
 من لفسه فیأکلہ کذا فی فتاویٰ قاضیخان۔ یعنی ایک مضطرب شخص کو اضطراب کی حالت میں مردار  
 میسر نہ آسکا اور اس کو اپنی ہلاکت کا خوف ہے اس سے ایک شخص نے کہا کہ میرا ہاتھ کاٹ کر کھا  
 لے۔ تو مضطرب کیلئے اس کی اجازت نہ ہوگی کہ ایسا کرے اور کہنے والے کا وہ قول بھی جائز نہ ہوگا۔  
 جس طرح کہ مضطرب کو یہ اجازت نہیں کہ اپنے جسم کا کوئی حصہ کاٹ کر کھائے۔ ایسا ہی فتاویٰ ہزاریہ  
 اور خلاصۃ الفتاویٰ میں بھی بیان کیا گیا ہے۔

مذکورہ صدر فقہی روایات سے یہ واضح طور پر ثابت ہے کہ انسان کے اعضاء جسم کی  
 حرمت انسان سے خارج دیگر اشیاء کی طرح نجاست کی بنا پر نہیں دوسرے الفاظ میں بیت  
 کے درجہ میں ہونے کی بنا پر نہیں بلکہ اس کے اعزاز و احترام کی بنا پر ہے۔

اس مقام پر ایک بحث یہ بھی پیدا ہو سکتی ہے کہ جن اشیاء کو شرع نے انسان کیلئے  
 حرام قرار دیا ہے۔ اگر انسانی اعضاء کا ہم ان محرمات اشیاء میں شامل ہونا تسلیم کر لیں تب بھی اضطراب کی  
 صورت میں استعمال میں لانے کی اجازت شرعاً موجود ہے، چنانچہ خنزیر، شراب، خون، شرعاً حرام ہیں،  
 لیکن محضہ (اضطراب) کی حالت میں بقدر رتی (ضرورت زندگی) شرع نے ان کے استعمال کر لینے  
 کی اجازت دی ہے۔ قرآن کریم میں ارشاد خداوندی ہے: فمن اضطر غیر باع ولا عدا فلا اثم  
 علیہ۔ (البقرہ)۔ اور فرمایا ہے: فمن اضطر فی محضۃ غیر متحالف لا اثم فان اللہ غفور رحیم۔  
 (مائدہ) یعنی جو شخص اضطراب کی حالت کو پہنچ جائے، شرع کی بغاوت و اس کی حدود سے تجاوز  
 کرنے کی نیت نہ ہو تو جان جانے کے خطرے میں وہ ان محرمات کو استعمال کر سکتا ہے۔

چنانچہ اسی بنیاد پر فقہاء احناف و دیگر آئمہ نے امراض کے معالج کے سلسلہ میں خون اور  
 پیشاب و مردار کا استعمال جائز قرار دیا ہے۔ عالمگیری میں ہے: یجوز للعلیل شرب الدم والبول  
 واکل المیتۃ للتعداوی اذا اخبرہ طبیب ان شفاہ فیہ ولم یجد فہ الباح ما لیتقوم مقامہ او  
 یعنی مریض کیلئے خون یا پیشاب کا پینا، مردار کا کھانا اس وقت جائز ہوگا جبکہ کوئی طبیب اس سے یہ کہے  
 کہ ان اشیاء کے علاوہ اس کے مرض کی شفاء کسی دوسری مباح دوا میں نہیں ہے۔ الاشیاء والنظار



میں اس قاعدے کے تحت . الضرورات تبیح المحظورات - بیان کیا گیا ہے . ومن ثم حازا الحل المیتة عند المحضنة واساعة اللقمة بالخمر والتلفظ بکلمة الکفر للاکراه وکذا اتلاف مال غیرہ - یعنی اس اصول کی بناء پر کہ ضرورتیں ممنوعات شرعیہ کو مباح کر دیتی ہیں - اضطراب کی حالت میں مردار کا کھالینا اور نغمہ کا شراب کے ذریعہ حلق سے اتار لینا - جبر کے موقع پر کلمہ کفر کا زبان سے ادا کر دینا ، اسی طرح غیر کے مال کو تلف کر دینا جائز ہوگا۔<sup>۱</sup> اسی قسم کی دیگر روایات بھی کتب فقہ میں موجود ہیں - لہذا انسانی اعضا کی حرمت کے باوجود اگر بحالت ضرورت استعمال کر لینے کی اجازت دی جائے تو یہ روایات فقہ کے عین مطابق عمل ہوگا۔

اس بحث کا یہ باب ہوگا کہ شریعت اسلامیہ میں حصول منفعت کے حالات کے پانچ درجے مقرر کئے گئے ہیں - ۱۔ ضرورت جبکہ قرآن کریم نے اضطراب کے لفظ سے تعبیر کیا ہے - ۲۔ حاجت - ۳۔ منفعت - ۴۔ زینت - ۵۔ فضول۔

۱۔ ضرورت یا اضطراب اس حالت کو کہتے ہیں کہ انسان کو اپنی ہلاکت کا خطرہ ہو۔ ایسی حالت میں حرام چیز کا استعمال چند شرائط کیساتھ جائز ہوگا۔ اول یہ کہ حرام کے استعمال ذکر کرنے میں جان کے ضائع ہو جانے کا خطرہ ہو۔ دوسرے یہ کہ اس خطرے کی بنیاد وہم پر نہ ہو بلکہ عادت یقین کے درجہ تک پہنچ گیا ہو۔ تیسرے یہ کہ کسی طبیب ماذن کی نظر میں اس حرام کے ماسوا کسی حال میں شفا کی کوئی صورت نظر نہ آتی ہو۔ اور حرام کے استعمال میں شفا یقینی ہو۔ چہاں یہ کہ محض اس حد تک استعمال ہو جس حد تک خطرہ دفع ہو سکے اس سے تجاوز نہ کیا گیا ہو۔

مذکورہ صدر شرائط خود قرآن کریم کی آیات ہی سے مستفاد ہیں۔ اور اس کے باوجود بعض حالتیں ایسی ہیں کہ ان کو اضطراب و ضرورت موجود ہونے کے باوجود اضطراب کے حکم سے مستثنیٰ رکھا گیا ہے، مثلاً ایک شخص کسی کو مجبور کرے کہ وہ فلاں شخص کو قتل کر دے ورنہ خود اسکو قتل کر دیا جائیگا اور مجبور یہ یقین رکھتا ہے کہ جبر کرنے والا اس کے قتل کرنے پر قادر ہے تو اس صورت میں مجبور کو یہ اجازت نہیں ہوگی کہ وہ دوسرے کو قتل کر دے۔

۲۔ حاجت کا یہ معنی ہے کہ اگر ممنوع چیز کو استعمال نہ کیا گیا تو جان کا خطرہ تو نہیں البتہ تکلیف و مشقت شدید اٹھانا پڑے گی۔ اس حالت میں قرآن کریم کا وہ حکم جو ضرورت و اضطراب کی حالت میں دیا گیا ہے، نہیں ہے، البتہ عبادات وغیرہ میں اس حالت کے پیش نظر کچھ سہولتیں و خصائص



عطا فرمائی گئی ہیں لیکن حرام کو مباح نہیں کیا گیا ہے۔

۳۔ منفعت کی حالت کے یہ معنی ہیں کہ کسی چیز کے استعمال سے انسان کو فائدہ تو حاصل ہو، لیکن ترک کر دینے میں ہلاکت یا تکلیف و مشقت کا خطرہ نہ ہو۔ مثلاً بہتر قسم کے کھانے مقوی غذا میں وغیرہ۔ ایسی حالت میں صرف مباح کا استعمال ہی کیا جاسکتا ہے۔

۴۔ زینت۔ جو محض تفریح و زیبائش کے لئے اختیار کیا جائے۔

۵۔ فضول۔ جو محض ہوا ہو جس پر یہ معنی ہو جو کہ مباح کے درجہ سے بھی خارج ہو کہ اسراف میں

شمار ہو۔

مذکورہ صدر آخری تمام حالتوں میں کسی حرم کے استعمال کی شرعاً اجازت نہ ہوگی۔ اور یہ امر ظاہر ہے کہ انسانی مردہ اعضاء کو کسی انسان کی پیوند کاری میں استعمال کرنا ضرورت و اضطراری صورت میں داخل نہیں۔ البتہ یہاں ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ مذکورہ صدر تفصیل سے صرف یہ ثابت ہوا کہ انسان کے ہاتھ پاؤں یا دیگر اعضاء سے پیوند کاری اضطراری حالت میں داخل نہیں کیونکہ وہ دوسرا انسان جس کے ان اعضاء کا پیوند لگایا جائے گا۔ بغیر اس پیوند کاری کے بھی زندہ رہ سکتا ہے۔ صرف یہ ہوگا کہ اسکی زندگی میں اس کو کچھ مشقت و کلفت برداشت کرتے رہنا ہوگا، چنانچہ یہ حاجت کے درجہ میں شامل ہے جس میں حرام حلال نہیں ہوا کرتا۔ لیکن انسان کے اعضاء جیسے جن پر انسانی حیات کا مدار ہے مثلاً قلب یا گردے وغیرہ تو جبکہ ان کی پیوند کاری کسی دوسرے انسان کی زندگی قائم رہنے کا باعث ہو تو یہ شکل اضطرار میں داخل ہو جاتی ہے۔ اور اس صورت میں اس کے جواز کا قائل ہونا چاہئے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ اس پیوند کاری کے آپریشن میں کوئی ڈاکٹر (طیب) یہ قطعی دعویٰ سے نہیں کہہ سکتا کہ اس کو اس پیوند کاری میں یقیناً کامیابی ہوگی بلکہ یہ ایک احتمالی امر ہے اور احتمالی حالت پر اضطرار کا حکم نہیں ہوا کرتا۔ نیز یہ کہ اگر ہم اس حالت کے اضطراری حالت قرار دیں اور یہ بھی تعلیم کر لیں کہ ظن غالب بھی ہوتا ہے کہ اس حاجت مند انسان کی زندگی خطرے سے باہر ہو جائے گی تب بھی انسانی اعضاء جیسے کہ پیوند کاری حرام ہی رہے گی۔ اس لئے کہ انسان کے جسم کا ہر حصہ قابل احترام و کرام ہے۔ جسکی بنا پر شریعت نے اس کے استعمال کو ممنوع قرار دیا ہے۔ بخلاف دیگر مردار جانوروں کی حلت کے ان کی ممانعت و حرمت ان کی نجاست کی بنا پر تھی جسکو



بجائے اضطراب کا درجہ دیدیا گیا جیسا کہ ہم اپنے سابق بیان میں اسکی وضاحت کر چکے ہیں۔ ہمارا مذکورہ صدر بیان فقہاء احناف کے نقطہ نظر سے مختار۔ یہاں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہم دیگر ائمہ و شیعہ نقطہ نظر کے متعلق بھی کچھ تفصیل بیان کر دیں۔

فقہائے شافعیہ نے اضطراب کی حالت میں مردہ انسان کا گوشت استعمال کرنے کو جائز کہا ہے چنانچہ فقہ شافعی کی کتاب المہذب میں کہا گیا ہے : ان اضطرو وجداً آدمياً ميتاً جائزاً لکلہ لان حرمة الحی اکدم من حرمة المیت وان وجد مرثداً او من وجب قتله فی الزنا جائزاً ان یأکلہ لان قتله مستحق۔ اگر کوئی شخص اضطراب کی حالت کو پہنچ گیا ہو اور اسکو مردہ انسان میسر آجائے تو وہ اسکو کھا سکتا ہے۔ اس لئے کہ زندہ انسان کی حرمت ایک مردہ کے مقابلہ میں زیادہ اہم ہے۔ اور اگر کوئی ایسا شخص مل جاتا ہے جس کا قتل (شرعاً) واجب ہو گیا ہے تو اسکو (قتل کر کے) کھا لینا بھی جائز ہے۔

اسی مذکورہ کتاب میں اس کے بعد کہا ہے : وان اضطرو لم یجد شیئاً مفلح یجوز لہ ان یقطع شیئاً من بدنہ ویأکلہ فیہ وجہان قال ابو اسحق یجوز لانیہ احياء نفس لبعضہ فجاء کما یجوز ان یقطع عضواً اذا وقعت فیہ الاکلۃ لایحیاء نفسہ ومن اصحابنا من قال لا یجوز لانیہ اذا قطع عضواً منہ کان الخافۃ علیہ اکثر۔ یعنی اگر کوئی شخص اضطراب کی حالت میں دوسرے کوئی (حرام) نہ پاتا ہو سوائے اپنے جسم کے، تو اس کے لئے جائز ہے کہ اپنے جسم کا کوئی حصہ کاٹ کر کھا لے یہ قول فقہائے شافعیہ سے ابو اسحاق کا ہے۔ دیگر اصحاب شافعیہ نے فرمایا ہے کہ یہ عمل جائز نہ ہوگا اس لئے کہ جب اپنے جسم کا کوئی حصہ کاٹا جائے گا تو یہ اس مضطر کے لئے زیادہ خطرے کا باعث ہو جائے گا۔

حنبلی فقہانے فرمایا ہے کہ حالت اضطراب میں جب کسی مضطر کو کسی ایسے انسان کے علاوہ جو شرعاً واجب القتل ہو جیسا کہ دار کفر کا غیر مسلم یا زانی محسن اپنی زندگی بچانے کے لئے کچھ میسر نہ آئے تو اس کے لئے اس انسان کا گوشت کھا لینا مباح ہوگا، لیکن اگر کوئی میت ملتی ہو تو اس صورت میں فقہاء حنبلیہ کے دو قول ہیں ایک یہ کہ مباح ہوگا، دوسرا یہ کہ مباح نہ ہوگا۔ چنانچہ فقہ حنبلی کی کتاب المحرمین ہے۔ ومن لم یجد الا آدمیاً یباح دمہ کفری وزانی محسن حلق قتله داخلہ وان کان میتاً معصوماً فوجہان۔



شیعہ امامیہ کے فقہاء نے بھی اسی قسم کی رائے کا اظہار کیا ہے۔ چنانچہ کہا ہے کہ ”جب کوئی شخص اضطراب کی حالت کو پہنچ گیا ہو اور اسکو سوائے مردہ انسان کے اور کوئی چیز اپنی زندگی قائم رکھنے کے لئے میسر نہ آئے تو اس کے لئے اپنی بھوک رنج کرنے کی حد تک اس مردہ انسان کا گوشت کھا لینا جائز ہوگا۔ لیکن اگر کوئی زندہ معصوم انسان ہے تو جائز نہ ہوگا، البتہ اگر کسی انسان کا خون شرعاً حلال قرار پایا ہو تو اس انسان سے اتنی مقدار حلال ہوگی جو کسی مردار سے حلال ہوتی ہے۔ اور اگر کسی مضطر کو اپنی ذات کے علاوہ کچھ میسر نہیں آتا۔ بعض شیعہ علماء نے کہا ہے کہ اپنے جسم کے پر گوشت مقامات سے بسر مرق گوشت کاٹ کر کھا لینا جائز ہوگا، لیکن یہ قول قابل اعتبار نہیں۔ کیونکہ یہ ایک ضرر کا دوسرا ضرر اختیار کر کے دفع کرنا ہوگا، جو صحیح نہ ہوگا۔ باقی رہا یہ مسئلہ کہ جب کسی انسان کے جسم میں ایسا زخم پیدا ہو جائے جسکو آکھ کہتے ہیں تو اس کو اس عضو کے کاٹ دینے کی اجازت ہے۔ اس قیاس پر اپنے جسم کا کوئی حصہ کاٹ کر کھا لینا بھی جائز ہونا چاہئے۔ تو یاد رہے کہ اس مسئلے پر مضطر کو قیاس کر لینا صحیح نہ ہوگا۔ کیونکہ آکھ کی صورت میں عضو کو کاٹ دینا اس بنا پر جائز قرار دیا گیا تھا کہ وہ باقی جسم پر اثر انداز ہو جاتا۔ لیکن ہمارے اس مسئلے میں اثر پیدا کر دینا لازم آتا ہے نہ کہ اس کا دفع کرنا۔ چنانچہ علامہ الحلی نے اپنی مشہور کتاب شرائع الاسلام فقہ شیعہ میں لکھا ہے: واذا لم یجد المضطر الا ذمیا میتا حل له امساك الرق من لحمه ولو كان حیا محقون الدم لم یحل۔۔۔۔۔ ولو كانت مباح الدم حل له منه ما یحل من الميتة۔۔۔۔۔ ولو لم یجد المضطر ما یمسك رقعة سری لنفسه قیل۔۔۔۔۔ یا کل من مواضع اللحمۃ کالغذۃ ولیس شیئاً اذنیہ دفع الضرر بالضرر ولا کذلک جواز قطع الاكلة لان الجواز هناك انما هو لقطع السراية وهما احد السراية۔ ۱۶

والکلیہ و شافعیہ و حنبلیہ فقہاء اہل سنت کی مذکورہ بالا روایات سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ ان حضرات کے نزدیک اضطراب کی حالت میں ایک مضطر کیلئے انسانی جسم سے اپنی بقا و حیات کیلئے استفادہ جائز ہے۔ لیکن بغیر حالت اضطراب و ضرورت کے دیگر حالات مذکورہ یعنی حاجت، منفعت، زینت کے تحت استفادہ جائز نہ ہوگا۔ اسی سے شیعہ امامیہ نے بھی اتفاق کیا ہے جیسا کہ سطور بالا میں بیان کیا گیا۔

مذکورہ صدر تفصیلات کے بعد یہ سوال اٹھایا جاسکتا ہے کہ اگرچہ حنفی فقہاء کے نزدیک



کسی حالت میں کسی طرح انسان کے کسی جز سے منفعت حاصل کرنے کی اجازت نہیں ملتی۔ لیکن اہل سنت کے آئمہ ثلاثہ اور شیعہ کے نقطہ نظر کو اگر اپنے زمانہ میں اپنا لیا جائے تو موجودہ معاشرے اور اس کے ترقی پذیر حالات کے پیش نظر صحیح و جائز ہوگا۔ کیونکہ یہ مسئلہ ابتداء عامہ سے متعلق ہے اور ابتداء عامہ کو ملحوظ رکھنا اسکی بناء پر جواز کا قول اختیار کرنا حنفی فقہاء کی تصریحات سے بھی ثابت ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ اس محل پر جبکہ ہم تمام فقہاء اہل سنت کے اقوال کو تفصیلی شکل میں پیش کر چکے ہیں۔ ہمارے ذمہ یہ فرض عائد ہوتا ہے کہ ہم یہ غور کریں کہ کس مکتبہ فکر کا قول کتاب اللہ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قریب تر ہے۔ اور جو قول جس مذہب کا قریب تر ہو اسی کو اختیار کریں۔ چنانچہ علماء اصول فقہ نے کسی قول کو کسی دوسرے پر ترجیح دینے یا مسائل کا استخراج کرنے میں بھی اصول مقرر کیا ہے کہ جب کسی ایک مسئلے کے حکم میں فقہاء کے اقوال مختلف ہوں تو وہ قول جو کتاب اللہ و سنت سے زیادہ قریب اور ان سے ثابت شدہ نظائر سے زیادہ مشابہ ہو اختیار کیا جائے۔ جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو موسیٰ اشعری کو سپردگی قضاء کے وقت اپنے مکتوب میں تحریر فرمایا تھا، علامہ ابن خلدون نے اپنے مقدمہ میں بھی لکھا ہے:

ثم نظرنا في طرق استدلال الصحابة والسلف بالكتاب السنة فاذا هم يقيسون الاشياء بالاشياء معما ويناظرون الاقوال بالاقوال فيجمعون منها وتسلمون بعضها لبعض في ذلك فان كثيرا من الوقعات بعدة صلوات الله عليه لم تندرج في النصوص الثابتة فقا سورها بما ثبت والحقوها بما نص عليه بشرط في ذلك الالتحاق لتجميع تلك المساوات بين الشبهين او المتلين حتى يغلب على الظن ان حكم الله تعالى فيهما واحد۔ الخ (مقدمہ ابن خلدون مطبوعہ ۱۳۱۸ھ)

چنانچہ اس مقام پر بھی یہ فرض عائد ہوتا ہے کہ ہم یہ غور کریں کہ کس مسلک و مذہب کا نقطہ نظر کتاب اللہ و سنت سے زیادہ قریب ہے یا ان دونوں سے جو مسائل استخراج ہیں ان میں سے کس سے زیادہ مشابہت رکھتا ہے۔

اگر آپ ہمارے معنوں ہذا کے ابتدائی حصہ کو دوبارہ ملاحظہ فرمائیں تو آپ کو واضح ہو جائے گا کہ کتاب اللہ اور سنت سے زیادہ تر قریب فقہاء احناف کا قول ہے۔ (باقی آئندہ)



سہ کنوں کا دماغ نہ پرست زباغبان  
بیل چہ گفت گل پر نشیند و صبا پر کرد

## محمود غزنوی کے دیس میں

بلخ کے کھنڈرات یا علم و حکمت کے دینے

آج ۲۲ جون ۱۹۷۱ء ہے اور عالم اسلام کے بطلان جلیل مجاہد اعظم سلطان محمود غزنویؒ کے شہر میں جانے کا پروگرام ہے۔ غیر مسلمانوں کی سرزمین افغانستان میں ہماری آمد کا دسواں دن ہے۔ برادر محترم قاری سعید الرحمان صاحب راولپنڈی بھی اس سفر کے ساتھی ہیں۔ بابر اور ابدالی کے دیس، مجاہد اسلام محمود غزنویؒ کے وطن افغانستان کی زیارت کی دیرینہ آرزو تھی۔ ہمارے پڑوس کے یہ مغربی خطے کہیں ہمارے میراث علم و حکمت کے علمبردار و امین تھے۔ دین و دانش کی مشائیں ادھر ہی سے مشرق کو مالا مال کرتی تھیں۔ پھر غلام ہندوستان کے زمانہ میں بھی یہی خطہ اور غیر افغانوں کا چھوٹا سا ملک حریت اور جہاد آزادی کا مدرسہ بنا ہوا تھا۔ اور گویا ایشیا کا یہ عجیب کمزور قوموں کی قوتوں کا معیار اور اپنی آزادی کا آپ محافظ رہا۔ یہ جیساے افغانوں کا وطن ہے، جنہوں نے عظیم برٹش انپائر کے استعماری عزائم کو مدتوں خاک میں ملائے رکھا۔ جہاں خلافت راشدہ کے ابتدائی ادوار ہی میں اسلام کا نور پہنچا اور بحیثیت قوم پوری ملت افغانستان اتنے ہی جوش اور دلولہ سے مغرب کی مادہ پرست تہذیب سے نہ بنا سکا اور ایک عرصہ تک مغربیت کی پوری زور آزمائی کے باوجود اسلامی شریعت کی روح یہاں کار فرما رہی۔ مگر آج کا افغانستان اتنے ہی جوش اور دلولہ سے مغرب کی مادہ پرست تہذیب سے بے بنگلیں ہو رہا ہے، اور مشرقی یورپ کے راستہ سے آئی ہوئی مغربیت گویا اپنی سحر کاریوں میں وہ آتش ثابت ہو رہی ہے۔ مغرب سے مقابلہ آسان تھا مگر مغربیت عالم اسلام کیلئے اس دور کا سب سے بڑا فتنہ ثابت ہوا، اس کی تاب تھی کہ اس کی چکا چوند کے سامنے ٹھہر سکتا۔ اور ایسا کیوں نہ ہو تیاست سے پہلے اس تہذیب ہی کی کوکھ سے نکلنے والا فتنہ دہال ہی تو ہوگا جو پورے عالم اسلام کو دام تزیہ میں لے لیگا۔ پچھلے دس دنوں میں ہم نے کابل اور اس کے گرد و نواح میں بہت کچھ دیکھا۔ شمال



مغرب میں سینکڑوں میل دور ترکستان جانا ہوا۔ مزار شریف (جو حضرت شاہ دلائیاب علی ابنی غالب کرم اللہ وجہہ کو منسوب ہے) کی زیارت ہوئی۔ اور اس سے ذرا دور روسی سرحد کے سایہ میں وہ دیرانہ بھی دیکھا جو کبھی بلخ کے نام سے عالم اسلام کا مرکز علم و سیاست بنا ہوا تھا۔ جہاں سے علم و حکمت کے چشتے چھوٹ کر عالم اسلام کے دل و دماغ کی حیات نو کا ذریعہ بنتے تھے۔ اس کے جنوب میں دریائے آمو (جیون) واقع ہے۔ اس علاقہ میں آیائی تہذیب و تمدن پروان چڑھی، زردشت کی مذہبی آتش پرستی نے یہاں رواج پایا، اور اُس دور کا سب سے بڑا آتشکدہ یہیں بنایا گیا۔ تاریخ کے ہر دور میں بلخ نے اپنے اثرات چھوڑے اور بلخ، باکتر، بان، بخدی، باختر، بلہیکا، باخل، پالیک، بلخ، بائی، زراسپ اسی کے مختلف نام رہے پھر عہدِ ناردوقی میں اسلامی افواج کی ترک نازیوں کا مرکز بنا۔ خراسان کے یہی خطے تھے جو حضرت ناردوقی اعظم کے زمانہ ۶۴۳ء میں ان کے بھیجے ہوئے ایک سالار حضرت اخف ابن قیس اور ان کے جاناہز ساتھیوں رجبی بن عامر التیمی، عبداللہ بن ابی عقیل الشقی، ابن ام غزال الممدانی جیسے بہادر شاہ سواروں کی آماجگاہ بنے۔ شہنشاہِ فارس یزدگرد جو بلخ میں پناہ لئے ہوئے تھا یہیں سے خائب و خاسر ہو کر دریائے جیون کے راستہ خاقان کی حکومت میں بھاگ نکلا اور حضور کے ایک بہادر سپاہی حضرت اخف کے ہاتھوں نیشاپور سے طماستان تک اسلام کا علم لہرانے لگا۔ یہیں حضرت اخف کے ۲۴ ہزار سرکعت مجاہدین نے خاقان کے عزائم خاک میں ملا دیے تھے اور اسے شکستِ فاش اٹھانی پڑی۔ قلمرو اسلام میں آنے کے بعد بلخ سامانی، غزنوی، سلجوقی اور صفاری سلاطین کی توجہات کا مرکز اور بسا اوقات پایۂ تخت رہا اور ایک زمانہ ایسا آیا کہ اس شہر میں ایک ہزار دینی دارالعلوم بارہ سو جامع مسجدیں اور بارہ سو حمام آباد تھے۔ علم و ہنر سیاست و حکمت، طب و فلسفہ، ادب و تصوف میں نابغہ روزگار شخصیتیں ان خطوں نے اسلام کو دیں۔ اللہ کی طرف سے عیش و عشرت میں ڈوبی ہوئی قوموں کے لئے جو تازیانے مغرب میں وقف و وقفہ سے وہ بھی برستے رہے اور بلخ بائیس مرتبہ بہت بڑی تباہی اور تخریب کا نشانہ بنا۔ یہاں تک کہ ۱۲۲۰ء مطابق ۶۹۱ھ میں چنگیز خاں کی فوجیں آئیں اور وحشت و بربریت میں تمام بربادیوں کو مات کر گئیں۔ آج یہ شہر مسلمانوں کے ہاتھ میں ہے۔ مگر اس کے اُس پار بنار اور سمرقند، خوارزم اور فرغانہ اس دور کی صرخ چنگیزیت کے بیخِ غلامی میں بھکڑے ہوئے ہیں۔

الغرض بلخ قبتہ الاسلام اور ام البلاد نے اسلام کے عہدِ درج میں ایک مثالی کردار ادا کیا اس سرزمین کے کنارے دریائے آمو (جیون) بہتا ہے جو آج اس سرخ چنگیزیت کے سامنے



مراب کی مانند ایک لکیر بنی ہوئی ہے اور اس سے ذرا دور ہٹ کر وہ دریا بہتا ہے جس کا کبھی دریا النہر کے نام سے پوری اسلامی دنیا کے علم و حکمت کے دیوانوں میں غلغلہ رہا ہے۔ یہاں کے علماء اور فقہاء اپنی نقاہت و حکمت اور علمی تبحر کے لحاظ سے عالم اسلام کیلئے ایک ممتاز مکتب فکر بن گئے تھے۔ اب ذرا چشم تصور سے دریا کے اس پار نگاہ دوڑائیے وہ سامنے بخارا اور سمرقند ہے۔ امام بخاریؒ کا مدفن جن کی کتاب بخاری مسلمانوں کے دلوں کی کتاب کے بعد دوسرے نمبر پر ہے۔ امام ترمذیؒ کی بستیوں صاحب ہدایہؒ ان علاقوں ہی میں فقہ کے دریا لٹکھاتے تھے۔ یہاں سے حدیث اور فقہ کو تازگی اور زندگی ملتی رہی۔ آج بھی ہماری گردنیں جن کے احسانات میں وہ بنی ہوئی ہیں۔ ہم نے جو کچھ پایا ان ہی علاقوں سے۔ یہ اسلام کے امین تھے مگر آہ! اب دلوں کیا ہے؟ اپنے جلیل القدر امام بخاریؒ کا مدفن، ترمذیؒ کا مولد اور صاحب ہدایہؒ کا فتنہ شاید دلوں کے باسیوں میں سے بھی کسی کو معلوم نہیں ہم پر دلیلیوں کے تو دلوں نزدیک جانے سے بھی پر عمل جائیں گے۔ وبتلک الایام اندا لھابین الناس۔

— تو بلخ کے کھنڈرات پر کھڑے ہو کر خوب آنسو بہائے اور سرخ سرحد کے اس پار اپنی عظمتوں کے مزار پر ایک نگاہ حسرت ڈالئے، وہ دیکھئے آج بخاریؒ اور ترمذیؒ کی سعید روحیں کتنی بے چین ہیں، انکی نوجوان نسلوں کو شاید اسلام سے اتنا تعلق ہو کہ ہمارے آباء و اجداد مسلمان کہلاتے تھے۔ بڑے بڑے اپنے ایمان کی دولت بچانے کی خاطر سب کچھ لٹا کر دوسرے ملکوں میں پناہ گزین ہو گئے۔ اور زیادہ تر روسی استبداد کا نشانہ بن گئے۔ — صد حیف کہ کیسی کیسی متاع بے بہا ہمارے ہاتھوں شامت اعمال کی وجہ سے لٹ گئی۔ اور سرحد کے اس پار یہ تلخ ہے، یہ بھی تو اس وقت عہد ماضی کا ایک شکستہ ساز رہ گیا ہے۔ یہاں کے باسیوں میں سے اکثر کو معلوم ہی نہیں کہ آج بھی اس کے گرد گرد اور اہم چوکوں کے قریب علم و حکمت کے کیسے کیسے خزانے مدفون ہیں۔ کبھی یہاں کے طاق دیوان قال اللہ اور قال الرسولؐ سے گونجتے تھے۔ اور اب زوال پذیر قوموں کی طرح اونگھتے ہوئے اپنی عظمت سے بے فکر باشندوں کی پناہ گاہ بنی ہیں۔ کبھی ہر گلی مدرسہ تھا اور ہر گھر خانقاہ اولیاء کا ہجوم اور ائمہ عصر اساطین علم و فہم کا ازدحام۔ اور آج نہ کوئی مدرسہ ہے نہ خانقاہ نہ کوئی عالم معلوم نہ کسی استاد کا چرچہ۔ اس لئے حال کی تلاش سے کیا فائدہ، ماضی کے تجسس میں نکل جائیے قلب و نظر کی تسکین کا کچھ سامان شکستہ کھنڈرات ہی سے مل سکے گا۔ ماضی سے کٹے ہوئے حال نے تو بھالی کے یہ دن دکھائے۔ — تو دیکھیے وہ شیخ الاسلام سلطان احمد خضرویہؒ کی ٹوٹی پھوٹی قبر ہے جو ۲۴۰ھ میں ابراہیم احم، بایزید بسطامی اور امام حاتم اہم کے معاصر تھے، تصوف اور معرفت کی کتابیں انکے



## السَّيَرَاتِ السَّيَّارَاتِ

## سائنس کی خلائی فتوحات

اب تک کی معروضات کا خلاصہ یہ ہے :

- ۱۔ زمین گول ہے۔
- ۲۔ زمین میں کشش کی قوت پائی جاتی ہے۔
- ۳۔ زمین کے گرد چند میل موٹا ہوا کا غلاف ہے۔
- ۴۔ ہوا سے اوپر کی فضا خلا کہلاتی ہے۔
- ۵۔ ہرادی چیز میں قوت کشش پائی جاتی ہے۔
- ۶۔ مرکز کے گرد گھومنے والی ہرادی چیز میں قوت فرار پیدا ہو جاتی ہے۔
- ۷۔ قوت کشش مادے کی مقدار کے کم یا زیادہ ہونے کے ساتھ ساتھ
- ۸۔ علی الترتیب کم اور زیادہ ہوتی رہتی ہے۔
- ۹۔ قوت کشش فاصلے کی کمی پر زیادہ اور فاصلے میں اضافے پر کم ہو جاتی ہے۔
- ۱۰۔ قوت فرار گردش کی رفتار کے کم یا زیادہ ہونے کے ساتھ ساتھ علی الترتیب کم اور زیادہ ہوتی رہتی ہے۔
- ۱۱۔ محمود کا قانون مسلمہ حقیقت ہے۔
- ۱۲۔ رد عمل کا قانون بھی سائنس دانوں کے نزدیک ثابت شدہ امر ہے۔

مذکورہ بالا امور کی ضروری وضاحت کے بعد اب ہم اصل موضوع یعنی خلائی سفر کی طرف

آتے ہیں۔

راکٹ | خلائی پرواز میں ہوائی جہاز کام نہیں آتا۔ اس لئے کہ ہوائی جہاز ہوا کے سہارے

اڑتا ہے اور غلامیں ہوا یا کسی دوسری گیس کا وجود ہی نہیں۔ اس لئے علائی سفر میں راکٹ استعمال کیا جاتا ہے۔ راکٹ ایک ایسی مشین ہے جو قانون رد عمل سے پیدا ہونے والی قوت سے چلتی ہے۔ اور اس کے لئے ہوا یا کسی دوسرے سہارے کی ضرورت نہیں ہوتی۔

آپ ایک انج قطر والی نولادی نالی کا ایک فٹ لمبا ٹکڑا لیں۔ اس کا ایک سر مضبوطی سے بند کر دیں اور دوسرے سرے سے اس میں بارود بھر دیں بس راکٹ تیار ہو گیا۔ آپ اپنے بنائے ہوئے اس راکٹ کو میز پر رکھ دیں اور خود ایک طرف کھڑے ہو کر بارود کو آگ لگا دیں۔ آگ لگتے ہی بارود نالی سے خارج ہونا شروع ہو جائے گا۔ اور جس تیزی قوت اور شدت کے ساتھ بارود خارج ہو رہا ہوگا اسی تیزی قوت اور شدت کے ساتھ نالی بارود کے خارج ہونے کی مخالف سمت میں حرکت شروع کر دے گی۔ اسی نالی میں بارود کی جگہ کوئی دوسرا مناسب ایندھن بھر دیا جائے جو خاصی دیر تک جل کر خارج ہوتا رہے تو ظاہر ہے نالی بھی اتنی ہی دیر تک متحرک رہ سکے گی۔ اور یہ نالی صحیح معنوں میں راکٹ کہلائے گی۔ علائی سفر کا آغاز ایسے ہی راکٹ کے ذریعہ ہوتا ہے۔

راکٹ کے زمین سے اٹھنے اور خاصی بلندی تک جانے کی راہ میں تین چیزیں حائل ہوتی ہیں :-

۱۔ راکٹ کا وزن ۲۔ زمین کی قوت کشش ۳۔ ہوا کی مزاحمت

راکٹ کی پرواز میں حائل ہونے والی ان تین رکاوٹوں پر قابو پانے کیلئے سائنس دانوں نے مرکب راکٹ تیار کیا ہے۔ یہ راکٹ تین یا چار راکٹوں کو اوپر نیچے جوڑ کر بنایا جاتا ہے۔ انہیں اس انداز سے جوڑا جاتا ہے کہ جب نچلے راکٹ کا ایندھن ختم ہو جاتا ہے تو یہ حصہ خود بخود الگ ہو جاتا ہے۔ اور ساتھ ہی اس سے اوپر والے راکٹ کا انجن کام شروع کر دیتا ہے۔ اور معین بلندی پر پہنچنے کے بعد جب اس دوسرے راکٹ کا ایندھن ختم ہو جاتا ہے اور اس کا انجن کام کرنا چھوڑ دیتا ہے تو یہ بھی پہلے راکٹ کی طرح الگ ہو جاتا ہے اور تیسرے راکٹ کا انجن حرکت میں آ جاتا ہے۔

غرض مرکب راکٹ کے کئی حصے ہوتے ہیں اور یکے بعد دیگرے کام کرتے ہیں اور جو حصہ اپنا کام کر چکا ہے وہ باقیوں سے الگ ہو جاتا ہے۔ حتیٰ کہ بالاترین حصہ رہ جاتا ہے جو مطلوبہ بلندی تک جاتا ہے۔



مرکب راکٹ کی مثال | فرض کریں ایک مرکب راکٹ کے تین حصے ہیں۔ الف۔ بے۔ ج۔  
 الف سب سے پہلا حصہ ہے اس کا ایندھن سمیت کل وزن ایک سو من ہے۔ درمیانی  
 حصے بے کا وزن پچاس من اور بالاترین ج کا وزن پچاس من ہے۔ اس مرکب راکٹ کا کل وزن  
 ایندھن سمیت ۱۵۰ من ہوگا اور جب سب سے پہلے راکٹ الف کا انجن کام شروع کرے گا  
 اور مرکب راکٹ کے تینوں حصے عمودی پرواز شروع کریں گے تو مرکب راکٹ ایک سو پچھتر  
 من وزنی زمین سے اوپر اٹھے گا۔ اس وقت اسے کی مقدار کی کثرت اور زمین سے فاصلے  
 کی کمی کے باعث راکٹ اور زمین دونوں کی قوت کشش پرواز کی راہ میں زبردست رکاوٹ  
 ہوگی۔ مزید برآں زمین کے نزدیک ہوا زیادہ گہری اور وزنی ہونے کے باعث یہ بھی راکٹ  
 کو اوپر جانے سے روکے گی۔ ان حالات میں راکٹ بمشکل دو میل کی بلندی تک جا سکے گا۔  
 دو میل کی بلندی پر پہلے الف راکٹ کا ایندھن ختم ہو جانے کے باعث اس کا انجن کام  
 چھوڑ دے گا۔ اور درمیانی راکٹ کام شروع کر دے گا اور پہلا راکٹ خود بخود الگ ہو جائے گا  
 اس طرح راکٹ کے وزن میں تنو من کی کمی آجائے گی، دوسری طرف زمین اور راکٹ کے درمیان  
 فاصلہ زیادہ ہو جائے گا۔ ان دونوں باتوں کے نتیجے میں قوت کشش کم ہو جائے گی۔ نیز دو میل کی  
 بلندی پر ہوا بھی کم ہوگی اس طرح درمیانی راکٹ کے کام کے آغاز کے وقت پرواز کی راہ میں حائل  
 ہونے والے تینوں امور (وزن کشش، اور ہوا کی مزاحمت) میں خاصی کمی واقع ہو جائے گی۔  
 اس لئے اب مرکب راکٹ کا باقی ماندہ حصہ کم دبیش بین میل کی بلندی تک چلا جائے گا۔ وہاں  
 جا کر درمیانی راکٹ بے حسب سابق الف راکٹ کی طرح الگ ہو جائے گا جس سے وزن میں  
 مزید پچاس من کی کمی اور فاصلے میں اٹھارہ میل کا اضافہ قوت کشش کو مزید کم کر دے گا اور ہوا  
 کی مزاحمت نہ ہونے کے برابر رہ جائے گی۔ ان حالات میں تیسرا راکٹ تاسانی دو سو میل کی بلندی  
 تک پہنچ جائے گا۔

خلائی سفر میں استعمال ہونے والا مرکب راکٹ مثال میں بیان کئے گئے راکٹ کی طرح  
 کام کرتا ہے اس کے بالاترین راکٹ کے اوپر کے سرے پر مصنوعی سیارہ ہوتا ہے جسے آخری  
 راکٹ کی خود کار مشین سائینس دانوں کے پروگرام کے مطابق زمین کے افقی کناروں کی طرف ایک  
 زبردست دھکے کے ساتھ اڑا دیتی ہے۔ عام طور پر اس سیارے کی رفتار اٹھارہ ہزار میل فی گھنٹہ  
 سے کم نہیں ہوتی۔ جب سیارہ زمین کے افقی کنارے کی طرف آگے بڑھنے لگتا ہے تو زمین کی کشش





کو جہ مقام کی طرف پھینک دیا۔ سیارہ جو کہ قانون کے مطابق جہ مقام کی طرف آگے بڑھنے لگا۔ ظاہر ہے کہ بے مقام کی نسبت جہ مقام زمین سے زیادہ بلند ہے۔ اور اگر سیارہ جہ مقام پر پہنچ جاتا ہے تو زمین سے اس کی بلندی میں اضافہ ہو جاتا ہے لیکن زمین کی قوت کشش سیارے کو کھینچ کر وہ مقام پرے آتی ہے اور وہ مقام کی بلندی بے مقام کی بلندی کے برابر ہے۔ اس طرح سیارہ جہ مقام کی طرف حرکت کے باوجود زمین سے دور نہیں جاسکتا۔ وہ مقام پر پہنچ کر سیارے کا رخ وہ مقام کی طرف ہوتا ہے لیکن زمین کی کشش اسے کھینچ کر وہ مقام پرے آتی ہے۔ اور بلندی میں اضافہ نہیں ہونے دیتی۔ اسی سلسلے کو جاری رکھیں تو آپ دیکھیں گے کہ مصنوعی سیارہ زمین کے گرد پورا چکر لگائے گا اور واپس بے مقام پر پہنچ جائے گا۔ یہاں سے پھر اس کا رخ جہ مقام کی طرف ہوگا اور زمین کی کشش اسے وہ مقام پرے آنے لگی۔

سائنس دانوں کا کمال یہ ہے کہ انہوں نے سیارے کو اس مخصوص رفتار سے بے مقام پر پھوپھا ہے کہ جتنی دیر میں سیارہ جہ مقام کی طرف ایک میل آگے بڑھتا ہے اتنی دیر میں زمین کی کشش اسے تین انچ نیچے وہ مقام کی طرف کھینچ لیتی ہے۔ اس طرح مصنوعی سیارہ زمین کے گرد ایک مخصوص دائرے میں گردش کرنے لگ جاتا ہے۔ اس کی رفتار میں کمی نہیں آتی۔ اس لئے کہ بے مقام کی بلندی پر یا اس سے اوپر مضامیں کو قی ایسی چیز (ہوا وغیرہ) نہیں جو سیارے کی رفتار میں کمی کا باعث بن سکے۔ جو کہ قانون میں اس امر کی وضاحت ہو چکی ہے کہ کسی متحرک جسم کو ساکن کرنے کیلئے قوت کی ضرورت ہوتی ہے۔ اور اس قسم کی قوت یہاں موجود نہیں البتہ سیارے کو غلط سمت میں حرکت سے روک کر دائرے میں لانے والی ایک قوت موجود ہے۔ (زمین کی قوت کشش) اس لئے سیارہ بجائے جہ اور وہ وغیرہ مقامات کی طرف سیدھا جانے کے اور وہ اور وہ وغیرہ مقامات کی طرف مڑ جاتا ہے۔

پانڈ کی طرف | اوپر کی وضاحت کے پیش نظر غور فرمائیں کہ سیارہ بے مقام سے جہ کی سمت جب آگے بڑھتا ہے تو اس کا زمین سے فاصلہ زیادہ ہونا شروع ہو جاتا ہے۔ لیکن جتنی دیر میں سیارہ جہ مقام پر پہنچتا ہے اتنی دیر میں زمین کی کشش اسے وہ مقام پرے آتی ہے اور اس طرح سیارے کا زمین سے فاصلہ اتنا ہی رہتا ہے جتنا بے مقام سے آغاز حرکت کے وقت تھا۔ اب فرض کریں سیارے کی رفتار اٹھارہ ہزار میل فی گھنٹہ سے بڑھ کر ۲۱ یا ۲۵ ہزار میل فی گھنٹہ ہے۔ اس رفتار سے سیارہ بے مقام سے حرکت کا آغاز کر کے جہ مقام تک جلد پہنچ جائے گا۔

اور اتنی دیر میں زمین کی کشش اسے ستے مقام تک لا۔ ئے گی، اس سے کہ زمین کی کشش میں کسی قسم کا اضافہ نہیں ہوا۔ اس طرح سیارہ سج مقام کی طرف سفر کے دوران ستے مقام پر پہنچ جائے گا۔ اور ستے مقام کی بلندی سے زیادہ ہے۔ اس طرح سیارہ کی رفتار کے ساتھ ساتھ اسکی بلندی بڑھتی شروع ہو جائے گی اور زمین کے گرد گردش کے دوران ہر دائرہ پہلے دائرے سے بڑا ہوتا چلا جائے گا اور سیارہ بلند سے بلند تر ہوتے ہوتے چاند کے حلقہ کشش میں داخل ہو جائے گا۔ یاد رہے کہ زمین سے چاند کا فاصلہ ۷۰ لاکھ ۴۰ ہزار میل ہے اور ۷۰ لاکھ میل تک زمین کی کشش کا حلقہ ہے۔ اور اس سے آگے ۴۰ ہزار میل کا فاصلہ چاند کے حلقہ کشش میں شمار ہوتا ہے۔

جب مصنوعی سیارہ چاند کے حلقہ اثر میں داخل ہوتا ہے اس وقت سائنس دانوں کے طے کئے ہوئے پروگرام اور سیٹ کی ہوئی مشینوں کے عمل سے مصنوعی سیارے کے اگلے سرے سے خاصی قوت کے ساتھ ایک گیس خارج ہوتی ہے اس گیس کے خروج کے ساتھ ہی رد عمل کے قانون کے مطابق سیارے کو پیچھے کی طرف دھکا لگتا ہے۔ جس سے اس کی رفتار کم ہو جاتی ہے۔ اور چاند کی قوت کشش قوتِ فرار پر غالب آکر اسے اپنی طرف کھینچ لیتی ہے۔

جب سیارہ چاند کے قریب پہنچ جاتا ہے تو وہ چاند پر اس طرح گرتا ہے جس طرح زمین پر بلندی سے پتھر گرتا ہے۔ اس نازک مرحلے پر مصنوعی سیارے کی رفتار کی سمت تیزی سے گیس نکلتی ہے جو رد عمل کے قانون کے مطابق سیارے کو رفتار کی مخالف سمت دھکے لگانے شروع کر دیتی ہے۔ اور اس طرح سیارہ زور سے چاند پر نہیں گرتا بلکہ آہستہ سے اترتا ہے۔ یاد رہے کہ چاند کی فضا میں ہوا یا کوئی دوسری گیس نہیں جو پیراشوٹ (ہوائی چھتری) کو سہارا دے سکے اس لئے چاند پر اترتے وقت پیراشوٹ کام نہیں آتا۔

جس طرح مصنوعی سیارے کی رفتار کو تیز کر کے اور اسے زمین کی قوت کشش سے آزاد کر کے چاند تک پہنچایا جاتا ہے۔ اسی طرح رفتار تیز تر کر کے نظام شمسی کے دوسرے سیاروں، سورج، اور باہر کی دنیا کے ستاروں تک پہنچایا جاسکتا۔ البتہ فاصلوں کا بعد اور سفر کی طوالت ایسی چیزیں ہیں جو سرے دست قدرتِ انسانی سے باہر ہیں۔ نظام شمسی سے باہر قریب ترین ستارے کا زمین سے فاصلہ روشنی کے ساڑھے چار سال کے برابر ہے۔ یعنی زمین سے قریب ترین ستارے تک روشنی ساڑھے چار سال کی مدت میں پہنچتی ہے جبکہ روشنی کی رفتار ایک لاکھ چھیالیس ہزار میل فی سیکنڈ (ثانیہ) ہے۔ یہ فاصلہ (تقریباً ۲۵۰ کھرب میل) اتنا زیادہ ہے کہ ۱۸ ہزار یا ۲۵ ہزار میل



فی گھنٹہ کی رفتار سے سفر کرنے والا سیارہ صدیوں تک شے نہیں کر سکتا۔

انسان بردار سیارہ | بعض اوقات سائنس دان مصنوعی سیارے میں انسان کو سوار کر دیتے

ہیں۔ ایسے سیارے کو انسان بردار سیارہ کہا جاتا ہے۔ انسان بردار سیارے میں سب سے زیادہ میرٹ انگیز بات اس انسان کی ہمت اور جرأت ہوتی ہے۔ جو غلاء میں سفر کے لئے اپنے آپ کو پیش کرتا ہے۔ مشینی اعتبار سے انسان بردار سیارہ دوسرے سیاروں کی نسبت سادہ ہوتا ہے۔ اس لئے کہ دوسرے سیاروں کو زمین سے کنٹرول کیا جاتا ہے اور اس میں متعدد مشینیں نصب کی جاتی ہیں جو عین اوقات پر خود بخود کام کرتی ہیں۔ لیکن انسان بردار سیارے میں اس قسم کے تکلفات کی ضرورت پیش نہیں آتی۔ اس میں انسان ہوتا ہے جو پوری طرح تربیت یافتہ ہوتا ہے اور سیارے کو تابو میں رکھ سکتا ہے۔ نیز ریڈیائی لہروں کے ذریعے زمینی مرکز سے اس کا رابطہ قائم رہتا ہے اور بوقت ضرورت مرکز سے ہدایات حاصل کرتا اور معلومات بھیجتا رہتا ہے۔

مصنوعی سیارہ ایک قسم کا صندوق ہوتا ہے جس میں خلا نورد مسافر اور اس کی زندگی کے لوازم موجود ہوتے ہیں۔ خلا نورد کے پاس خاصی تعداد میں چھوٹے چھوٹے راکٹ ہوتے ہیں۔ جنہیں چلا کر سیارے کی رفتار کم یا زیادہ کی جاتی ہے اور حسب منشاء سیارے کا رخ بدلا جاسکتا ہے۔

انسان بردار سیارے کا مسافر زمین کے گرد پکر لگاتا ہے۔ مختلف مقامات کی تصاویر لیتا اور انہیں ٹیلی ویژن کے ذریعے زمینی مرکز پر بھیجتا ہے اور خلا میں سورج کی شعاعوں اور دوسرے سیاروں اور ستاروں کے مقناطیسی اثرات کا کھوج لگاتا ہے۔

چاند پر جانے والا خلا نورد زمین کے گرد مطلوبہ تعداد میں پکر لگانے کے بعد سیارے کی پشت کی طرف راکٹ چلاتا ہے جس سے سیارے کو رد عمل کے قانون کے مطابق آگے کی طرف دھکا لگتا ہے اور اس طرح اس کی رفتار تیز تر ہو جاتی ہے۔ اور سیارہ زمین سے دور ہٹنا شروع کر دیتا ہے۔ تا آنکہ چاند کی کشش کے حلقے میں داخل ہو جاتا ہے۔ پھر خلا نورد سیارے کی رفتار کی سمت راکٹ چلاتا ہے جس سے سیارے کو پیچھے کی طرف دھکا لگتا ہے۔ اور اسکی رفتار کم ہو جاتی ہے اور چاند کی قوت کشش سیارے کی قوت فرار پر غالب آکر اسے کھینچ لیتی ہے۔ چاند سے واپسی | چاند سے زمین کی طرف واپسی اسی انداز اور طریقے سے ہوتی ہے،

جس انداز اور طریقے سے زمین سے چاند کی طرف روانگی ہوئی تھی۔ البتہ اتنا فرق ضرور ہوتا ہے کہ چاند سے واپسی کے وقت مرکب راکٹ استعمال نہیں کیا جاتا اور نہ ہی اس کی ضرورت ہوتی ہے۔ اس لئے کہ چاند میں زمین کی نسبت کشش کی قوت کم ہے مزید برآں چاند پر ہوا یا کوئی دوسری ایسی گیس نہیں جو پرواز کی راہ میں مزاحم ہوتی ہو۔ ان حالات میں چاند سے واپسی کے وقت کم طاقت والا ایک ہی راکٹ کفایت کر جاتا ہے۔

چاند سے واپسی کے لئے پرواز کے بعد خلا نورد کا مصنوعی سیارہ پہلے چاند کے گرد چکر لگاتا ہے۔ پھر اسکی رفتار تیز تر ہو کر چاند کی قوت کشش پر قوتِ فرار کو غالب کر دیتی ہے۔ اور سیارہ آہستہ آہستہ چاند سے دور ہٹنا شروع ہو جاتا ہے اور ۴۰ ہزار میل دور جا کر زمین کے حلقہ کشش میں داخل ہو جاتا ہے۔

زمین سے پرواز کے وقت ہوا راکٹ کی پرواز میں مزاحم ہوئی تھی لیکن واپسی کے وقت یہی ہوا راکٹ کو زمین پر گرنے سے بچاتی ہے۔ امریکی سائنسدانوں کے بنائے ہوئے بیشتر سیارے ہوائی پھتری کے ذریعہ سمندر میں اترتے ہیں اور روسی سائنس دانوں کے بنائے ہوئے سیارے رفتار کی مخالفت سمت میں چلنے والے راکٹوں کی مدد سے خشکی پر پہلے سے طے شدہ مقام پر اترتے ہیں۔ گویا مصنوعی سیاروں کو خلا میں کنٹرول کرنے اور انہیں واپس زمین پر اتارنے کا روسی نظام امریکی نظام سے بدرجہا بہتر اور ترقی یافتہ ہے۔

خلا میں چل چکی ۱۹۷۵ء میں روسی سائنسدانوں نے ایک ایسا حیرت انگیز کارنامہ سر انجام دیا جو امریکہ کے چاند پر انسان کے اتارنے کی نسبت زیادہ مشکل اور معجز نما تھا۔ روسیوں نے دو مصنوعی سیارے اڑائے دونوں میں آدمی سوار تھے جب یہ سیارے خلا میں سینکڑوں میل کی لمبائی پر اڑتے ہوئے ایک دوسرے کے قریب آئے تو دونوں سیاروں میں سے خلا نورد باہر نکل آئے اور خلا میں اس طرح تیرنے لگے جس طرح پانی میں مچھلی تیرتی ہے۔ دونوں خلا نوردوں نے خاصی دیر تک خلا میں سیاروں سے باہر سفر کیا۔ ایک دوسرے سے ملاقات کی اور پھر واپس اپنے اپنے سیاروں میں چلے گئے۔

ان خلا نوردوں نے ہی صحیح معنوں میں خلا ہائی کا اعزاز حاصل کیا اس لئے کہ باقی خلا نورد مصنوعی سیاروں میں بند ہو کر پرواز کرتے تھے۔ جس طرح آبدوز کشتی میں کوئی شخص سمندر کی گہرائیوں میں سفر کرتا ہے۔ لیکن مذکورہ بالا روسی خلا نوردوں نے خلا میں اس طرح سفر کیا جس طرح غوطہ خور



سمندر کی سطح کے نیچے تیرتا ہے۔ اس واقعہ سے جہاں یہ معلوم ہوتا ہے کہ خلا نور و بلا کے جرات آزما تھے، وہاں یہ بھی اندازہ ہوتا ہے کہ انہیں سائنسدانوں کے علم پر پورا پورا بھروسہ اور اعتماد تھا۔ جب خلا باز سیاروں کے اندر تھے تو وہ سیاروں کی رفتار کے ساتھ ساتھ متحرک تھے انکی حیثیت سیاروں کے جزو بدن کی سی تھی۔ جب یہ سیاروں سے باہر نکلے تو ان کی حیثیت کاغذ کے اس پرزے کی سی تھی جسے تیز رفتار گاڑی سے باہر پھینک دیا جاتا ہے۔ کاغذ کا پرزہ تھوڑی دور تک گاڑی کے ساتھ ساتھ اڑتا چلا جاتا ہے۔ اور پھر ہوا کی مزاحمت اور زمین کی کشش کے باعث زمین پر گر پڑتا ہے لیکن یہ خلا باز جس بلندی پر تھے وہاں ہوا کی مزاحمت نہ تھی اور ان کی رفتار اٹھارہ ہزار میل فی گھنٹہ سے تیز تھی اس لئے زمین کی قوت کشش بھی انہیں سیاروں کے ساتھ ساتھ اڑنے سے روک نہ سکی، نتیجہ یہ ہوا کہ دونوں خلا باز اپنے اپنے سیارے کے قریب خلا میں اسی رفتار سے اڑتے رہے جس رفتار سے سیارے اڑ رہے تھے۔

خلا میں پہل قدمی کرنے والے خلا نوردوں کے پاس سپتول کی طرز کی مشینیں تھیں، ان مشینوں کو چلاتے تو ان سے سپتول کی گولی کی طرح گیس خارج ہوتی جس سے رد عمل کے قانون کے مطابق انہیں دھکا ملتا۔ جب خلا باز اپنے سیارے سے دور یا نزدیک ہونا چاہتا تو مخالف سمت میں مشینیں چلا کر رد عمل کی قوت پیدا کر لیتا اور قوت اسے مطلوبہ سمت میں دھکا لگا کر منزل کے قریب کر دیتی تھی۔ بس اسی سپتول نامہ مشین کی مدد سے یہ دونوں اپنے اپنے سیارے سے نکل کر ایک دوسرے کے قریب آئے اور اسی کی مدد سے واپس اپنے اپنے سیارے کی طرف لوٹ گئے۔ (خلائی سفر کے سائنسدان کون سے مقام حاصل کرنا چاہتے ہیں اگلی فرصت میں ملاحظہ فرمائیں) ■■

دیانتدار می اور خدمت ہمارا شعار ہے۔

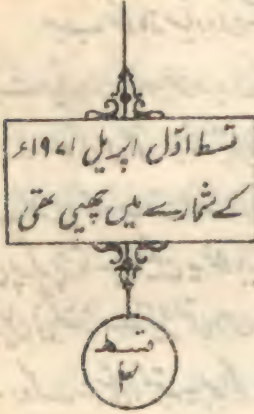
ہم اپنے ہزاروں کرم فرماؤں کا شکریہ ادا کرتے ہیں جنہوں نے

**سپتول مارکہ آٹما** پسند فرما کر ہماری حوصلہ افزائی کی ہے۔  
ہمیشہ سپتول مارکہ آٹما استعمال کیجئے جسے آپ بہتر پائیں گے۔

نوشہرہ فلور ملز جی ٹی روڈ نوشہرہ

فون نمبر ۱۲۶

مصنف :- میر سید علی ہمدانی، شاہ ہمدان (۵۴۰-۵۸۶ھ)  
مترجم :- ڈاکٹر محمد ریاض، استاد سنٹرل گورنمنٹ کالج اسلام آباد



یہ وہ لڑکے ہیں جو دوست و دشمن اور نفع و نقصان کو پہچاننے والے ہیں۔ خدا تعالیٰ نے مخلوق کو اس طرح تخلیق نہیں فرمایا کہ وہ فطرتاً دنیا کو قرب خداوندی پر ترجیح دیں۔ مگر یہ کہ حرص و ہوس ان پر غالب آجائے۔ ایسی حالت میں البتہ دوست (خدا) اور دشمن (ہوس دنیا) کی تیز لڑائی جاتی ہے۔ حرص و بخل، دنیا کے ماضی بال و منال کا فریفتہ ہو کر حق و انصاف کو باتوں سے منہ موڑ لیتا ہے۔ ایسے شخص کے دل میں نور ایمان داخل ہی نہیں ہو سکتا۔ اور حدیث شریف میں آیا ہے: "بخل پر اسکی زندگی میں ہی اللہ تعالیٰ کا غضب ٹوٹ پڑتا ہے۔" بعض روایات میں آیا ہے کہ حضرت داؤد کو وحی آئی تھی کہ: اے داؤد! لوگوں سے کہہ دو کہ جو کوئی خدا سے رشتہ الفت استوار کرنا چاہے اسے چاہئے کہ حرص و ہوس سے دل کو خالی کر دے، کیونکہ ایک دل میں دو الفیتیں نہیں سما سکتیں۔

آخر از خواب ال بیدار شو      یک دم ای مست ہوا ہشیار شو  
رہروان رفتند تو در ماندہ      حلقہ از سر زن کہ بر در ماندہ  
راہ زد مشغولی عسالم ترا      نیست پر زای خدا یک دم ترا  
گر ترا دین باید از دنیا مناز      ہر دو با ہم راست تاید کج مبار

میرے عزیز! ایمان کی حقیقت، آفتاب عالمات کی مثال سے جانو جو غریب مشرق سے طلوع ہوتا اور عقول و نفوس کے مطالع کو منور کرتا ہے اور آخر میں وہ بیابانِ محبت کے عاشقانِ سوختہ دل کی ارواح کو پرمسرت شفق کا رنگ دیتے ہوئے نظروں سے اوجھل ہو جاتا



ہے۔ "عروب" کی اس لذت سے وہی مستفید ہوتے ہیں جنہیں "طلوع" کا احساس ہے۔ "ایمان" کے ہر جہانتاب کی بالواسطہ روشنی سے مالکانہ راہِ باری کے نقوس شبانہ روز مستفیض ہوتے رہتے ہیں۔ "ایمان" کی عداوت و عداوت کو وہی پاتے ہیں جنہوں نے جو ہر دل کو صیقل و منبلی کر دیا ہو، توحید کے درخت کے اس ثمر کی لذت و بڑ پانا، عام قوائے ذائقہ و شائدہ کا کام نہیں۔ اس کی خاطر جہاد بالنفس کی ضرورت ہے جس کے نتیجے میں حق کے مقابلے میں دنیا کے جملہ علائق و روابط، بے ارزش نظر آئیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے: "کہئے اگر تمہارے باپ، بیٹے، بھائی، بیویاں اور کنبے اور وہ مال جو تم نے کمائے ہیں، اور وہ تجارت جس کے مذاپڑ جانے کا تمہیں خطرہ ہے، اور وہ گھر جن کو تم پسند کرتے ہو، یہ سب تمہیں اللہ اس کے رسول اور اس کی راہ میں جہاد کرنے سے زیادہ عزیز ہوں، تو منتظر رہیں۔ یہاں تک کہ اللہ اپنا حکم تمہارے سر پر لے آئے۔ اور اللہ فاسقوں کو راہِ ہدایت نہیں دکھانا ہے۔" (التوبہ: ۲۴)

میرے عزیز خوب غور کرو کہ والدین، بھائی، بیوی، فرزند، رشتہ دار اور جملہ مال و منال راہِ حق کے مقابلے میں خس و خاشاک کا حکم رکھتے ہیں۔ راہِ حق میں مزاحم ہونے والے اعزہ کو ایسا کرنے سے باز رکھنا بھی بغضوائے اللہ تعالیٰ کی راہ میں ایسا جہاد کرو جیسا کہ حق ہے۔ "ایک تم کا جہاد ہے۔ رشتے اور قراہتوں کے گرداب میں پھنس کر کھینٹنے صالح افراد کی کشتی ساحلِ نجات تک نہیں پہنچتی، نتیجے ہر حال میں از روئے النصات اپنے اور غیر کو برابر جانا چاہئے۔ تقاضائے ایمان یہی ہے۔ حضرت انس بن مالک سے یہ حدیث قدسی مروی ہے کہ: کسی شخص کا دعویٰ لا الہ الا اللہ اس وقت معنی خیز بنتا ہے جب وہ دین کے کاموں کے نقصان پر ایسا ہی مغموم ہو جیسا کہ دنیا کے کاموں پر ہوتا ہے۔ جب دین کی توجہ دوسری توجہات پر غالب آجائے، تب دعویٰ توحید و تبارخ خداوندی کے مراتب صدق میں جگہ پاتا ہے۔

عزیزم! "ایمان" کے بارے میں جو کچھ میں نے بیان کیا، یہ طالبانِ حق کی عام روش کے مطابق تھا۔ خواص کا مرتبہ ایمان، اس سے کہیں اعلیٰ و برتر ہے۔ ہم اس بات کی مزید وضاحت کریں گے تاکہ تم اپنے دعویٰ ایمان کے صدق و صفا پر غور کر سکو۔

تم جانتے ہو کہ فانی لذات کے طالب، اپنے مقاصد سب کا میاہی کی خاطر مال و زر کے خرچ کی پردہ کرتے ہیں اور نہ جان کھپانے کی۔ کیا طالبانِ حق کو یہ بات زیب دیتی ہے کہ وہ راہِ حق نخل اختیار کریں اور تساہل برتیں؟ میرے عزیز! اپنے اعمال کا محاسبہ کرو کہیں تم بھی مال و دولت

کے زخارف سے دل تو نہیں لگا بیٹھے۔ غافلوں جیسے اپنے انجام سے خدا کی پناہ مانگو اور زندگی کے مستعار لمحات سے پورا پورا استفادہ کرو۔ ایسا نہ ہو کہ موت کا حملہ آد آٹکے اور تم نے زادِ راہ تیار نہ کیا ہو۔ اس وقت حسرت و درمان سے فائدہ نہ ہوگا۔

عزیزِ سلطان! اگر قربتِ داریاں اور رسومِ دنیا تمہیں راہِ عدل سے باز رکھ رہی ہوں تو ان بندشوں کو توڑ دو اور فرضِ منصبی کی طرف توجہ کرو ورنہ میدانِ ایمان کے شاہسواروں میں نام نکھولنے کی یہ جودہ کوشش ترک کر دو۔ عرصہ و ہوا اور تغاہرات کے غلامِ ایمان کے دربار میں بار نہیں پاسکتے نواہ وہ کہتے ہی زور کا دعویٰ کریں۔

تانیاد درد در کارت پدید  
درد او گرد و دامنست گیر و دمی  
درد و دامنست این درد زود  
درد و دامنست این درد زود

عزیزم! تو اپنے غلام اور ملازم کو حکم دیتا ہے کہ ایسا کرو اور ویسا نہ کرو۔ تیری تہدید ہے کہ جو میرا حکم نہ مانے اس کی گردن اڑا دی جائے گی۔ ہر غلام اور ملازم پر تیری طرف سے ایسے جاسوس مقرر ہیں جو کہ ان کے اعمال و حرکات پر کڑی نگہبانی رکھتے اور تمہیں خبر پہنچاتے ہیں۔ مجھے اس روش کے بارے میں اس وقت کچھ کہنے کی ضرورت نہیں مگر خدا سوچو تو! آیا احکامِ الہی کے نفاذ میں بھی تم ایسی ہی شدت برتتے اور معزز کہنے والوں — کراما کا تین — کی موجودگی کا احساس رکھتے ہو؟ منجملہ، آیا ان احکام پر تیری نظر میں عمل ہوتا ہے؟

”ناز قائم کرو، زکوٰۃ ادا کرو اور جو مال ہم نے تمہیں دیا ہے اس میں سے خرچ کرو۔“ تم مسلمانوں میں ایک ایسا گروہ ضرور موجود ہو جو نیکی کی طرف دعوت دے، ایسا گروہ جو نیکی کا حکم دے اور برائی سے روکے۔ ”اموال کو نہا ہائز طریقے سے اپنے درمیان خرچ نہ کرو۔“ ”سود نہ کھاؤ۔“ یتیم کے مال کے قریب مت جاؤ۔ اور تم میں سے کوئی دوسرے کی غیبت نہ کرے۔“ ہم نے چند احکامِ قرآنی کو بطور مثال نقل کیا ہے۔ کیا ان امور کی تنفیذ کی خاطر تم ایسے ہی کوشاں ہو جیسا کہ اپنے احکام پر عمل کروانے کے لئے؟ اگر تم اپنے احکام کے مقابلے میں تہجدِ خداوندی موجود ہے کہ: ”کئی لوگ میں جو کہتے ہیں کہ ہم اللہ اور یومِ آخرت پر ایمان لے آئے حالانکہ وہ مؤمن نہیں ہیں۔ انہم (البقرہ: آیت: ۸)“

میرے عزیز! اگر تم مریض ہو تو ملک کے کسی یہودی، عیسائی یا دیگر مذہب والے



طیب عاذق کے مشورہ پر فوراً عمل کرو گے کہ صحت و سلامتی بحال ہو جائے۔ اس کی ذمہ داریت ناقہ کشی اور سخت قسم کی پرہیزوں پر پابند رہو گے۔ مگر انفس کے خاتم الاغیاء کے ذریعہ خدا نے تعالیٰ نے ازلی وابدی مزین روحانی امراض کا جو نسخہ شفاء قرآن مجید کی صورت میں بھیجا ہے، اس کے وامر و نواہی کی پابندی میں تم تساہل برتتے ہو۔ یہ نفس پروری اور شیطنیت کی راہ ہے جو کہ کسی مدعی ایمان کو زیب نہیں دیتی۔ ارشاد باری ہے: ”اس شخص سے بڑا ظالم کون ہے جسے آیات ربانی کے ذریعے یاد دہانی کروائے جانے کے باوجود ان سے منہ موڑے؟“

عزیز سلطان! اخلاقِ ذمیرہ کے ذریعے انسان تعزذات میں گر جاتا اور نیک و بد کی تمیز نہیں کر سکتا ہے۔ فضائل و رذائل اخلاق کی بحث بڑی مطول ہے۔ یہاں میں ان چار رذائل کی طرف اشارہ کروں گا جن کی وجہ سے حکام و امراء بد اعمالی کی راہ پر چلتے اور خسار الدنیا والآخرۃ کا مصداق بنتے ہیں۔ یہ رذائل بخل، کبر، ظلم اور ریا ہیں جنہیں نیکی کی مزاحم قوتیں بننے کی مناسبت سے ہم ”عقبات“ (شکل گھاٹیاں) کہیں گے۔ تم اپنے فرائض امارت سے عہدہ برآ ہونے کی خاطر ان ”عقبات“ سے سنبھل کر گزرو۔

بخل و حرص کا عقبہ اول، حب دنیا کا تودہ و انبار ہے۔ دنیا کو محبوب و مرغوب جان کر بخل و حرصیں بلطائف الحیل اس کے درپے ہوتا ہے۔ دنیا دار اور بندہ دنیا بننے میں فرق ہے۔ مذمت دنیا کے بارے میں یہ روایت مشہور ہے کہ اگر دنیا کا مال و منال، عز و اکرام کا موجب ہوتا۔ تو کافروں اور منکروں کو اس سے محروم رکھا جاتا۔ حضرت سلیمان بن یاسر فرماتے ہیں: میں بعض اصحاب کیساتھ، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں تھا۔ راستے میں ایک میت دیکھی گئی۔ آپ نے فرمایا: کیا کوئی ہے جو اسے چھینکوا دینے کا مخالف ہو اور اس کے ایسے ہی پڑے رہنے کا حامی ہو؟ ہم نے نفی میں جواب عرض کیا۔ آپ نے فرمایا: دنیا خدا کی نظر میں اس سے بھی حقیر ہے۔ خدا چاہتا ہے کہ لوگ اس کے قرب کے جو یا ہوں اور دنیا سے متنفر رہیں مگر بد اعمال کی بنا پر بعض لوگ اپنی سرشت خراب کر لیتے ہیں۔ اس قول قدسی سے دنیا کی بستی واضح ہے۔ یہ ایک مردار ہے جس کی گندگیوں میں گھر سے رہنا مزین شاہ باز کے شایان شان نہیں۔ تم مال و دولت کے اتنے حریص نہ بنو کہ خزانوں کو پتھر دیکھنے کی قتا میں ہی رہو۔ اس متاع کو مخلوق کے رفہ و آسائش پر خرچ کرتے رہو اور خود بقدر کفاف پر قانع بنو۔

عقبہ دوم۔ کبر و نخوت۔ اس احساس سے پیدا ہوتا ہے کہ آدمی اپنے آپ کو

بے نیاز اور دوسروں کو نیاز مند اور محتاج بنانے۔ اس عقبے سے نجات پانے کا آسان طریقہ یہ ہے کہ ہر برے سے بڑا آدمی اپنے آغاز و انجام پر غور کرے۔ آدمی کا آغاز، مادہ علیّ سے جسے دیکھنے سے کراہیت آتی ہے۔ اس کا انجام موت اور نعش کی صورت میں نمودار ہونا ہے کہ اگر ایک ہفتے کے بعد اس کے مدفن کو کھودا جائے، تو عام حالت میں بدبو ناقابلِ تحمل حد تک ہوگی۔ صحت کی حالت میں بھی آدمی ایسی نجاستوں میں گھرا ہوا ہے کہ اگر روزمرہ کی صفائی کو معمول بنایا جائے تو زندگی ابیرن اور عفونت کا گڑھ بن جائے۔ انسان کی کمزوری کا یہ عالم ہے کہ کھٹی اور پھیر جیسی مقدار مخلوق اسے ایذا پہنچا دیتی ہے۔ ایک ناخن کی تکلیف اور معمولی سی بیماری انسان کا سکون لے جاتی ہے۔ اس بے بسی اور ضعف کے باوصف انسان کو چاہئے کہ نخل و درمندہ ہو، نہ یہ کہ اگر خوانی کرے اور اپنے بنی نوح پر برتری و فضیلت کا سکہ جمائے۔

چوں تو حالِ نجاست آدمی      از چہ در صدر ریاست آدمی  
اں سگ دوزخ کہ تر بشنودہ      در تو خفته است و تو خوش آسودہ  
باش تا فردا سگ کبر و منیت      سرزدوزخ برزند از دشمنیت  
نیک بین کن تشنگی مردن ترا      بہتر است از نامِ خور و خون ترا  
گر شوی چوں خاک در رہ پائمال      تا ابد جاں را بدست آرمی کمال

عقبہ سوم غلم ہے۔ غلم تاریکی کو کہتے ہیں۔ اور یہ ایسے ہی ہے جیسے کوئی اپنے پاؤں پر کھڑائی مارے یا داروئے بیہوشی پی کر کوئی اور غیوط الحواس کا کام کر بیٹھے اور اسے اپنے لئے سود مند بنانے لگے۔ جس طرح غیوط الحواس شخص کو اپنی حرکات و زشت کا بعد میں احساس ہوتا ہے یہی حال غلام کا ہے۔ غلام و بائر کو نہیں بھولنا چاہئے کہ جہاں مکانات میں گندم درگندم برودید جو زجر کا قانون کارفرما ہے اور ممکن نہیں کہ کوئی اپنے کیفر کو دار سے مصنون رہ سکے۔ میرے عزیز! حاکم، عادل ہو نہ کہ غلام۔ نشہ قوت سے مرشار ہو کر غلم و تشدد کو شیرہ کا بنانے والوں کو تیرے پروردگار کی گرفت مضبوط ہے۔ کی دعدی کو پیش نظر رکھنا چاہئے۔ روز محاسبہ ایسے شخص سے کہا جائے گا: ”تو اس انجام سے غافل تھا، اب ہم نے پردہ اٹھا دیا اور تیری نظر آج تیز ہے۔“ غلام الحاح و ذرا سی کرتے بولیں گے: ”پروردگار! ہمارے حال کو دیکھ اور ہماری سن لے تاکہ ہم دوبارہ لڑا دئے جائیں۔ (اور دوسری بار) ہم ایمان و عمل کو شعار بنائیں گے۔“ خدا کے مژکل بواب دیں گے: ”کیا ہم نے تمہیں عمر نہیں دی جس میں تجھے یاد دہانی بھی کی جاتی رہی ہے۔“



تہارے پاس تو ڈرانے والے بھی آئے تھے۔ اب چکھو یہ عذاب، اور ظالموں کا کوئی مددگار نہیں ہے۔ پھر کہا جائے گا: ہر کوئی اپنے کمائے ہونے کا رہین ہے۔ تمہیں بھی وہی ملے گا جس کو تم کماتے رہے ہو اور ظالموں کو معلوم ہو جائے گا کہ پلٹنے والے کہاں سے پلٹتے ہیں۔ میرے عزیز! ظالموں کا یہ انجام ہے جو قرآن مجید میں مذکور ہوا ہے۔ ایسے فرجام بد سے خدا کی پناہ مانگو۔

خانہ خلقی گمنی زیر و زبر      تا بر اندازی سرافساری بدر  
خون بریزی خلق را در صد مقام      تا خوری یک لقمہ نان آنکہ حرام  
خوشہ چین کوی در دیشان توی      در گدا طبعی، بتر ز شاں توی  
چند خواہی بود نہ پختہ نہ خام      نہ بد و نیک و نہ خاص و نہ عام  
پادشاهی ذوق معنی بردن است      نہ بزور و ظلم و نہ با خوردن است  
میرے عزیز! اپنے ملکنت و غر فرتی، برتری و فضیلت کے دعویٰ اور ظلم و تعدی سے پورے دور پر محترز رہو۔

عقبت چہارم ”ریا و تطاہر“ کو شرک خفی بتایا گیا اور نبی اکرمؐ نے اس سے بچنے کی تاکید فرمائی ہے غفلت شمار لوگ اپنے اعمال کی تشہیر کرتے اور خود ستانی سے خوش ہوتے ہیں۔ انبیاء اور اولیاء اللہ نے اس روش سے بچنے کی خدا کی پناہ مانگی ہے۔ اپنی نیکیوں کا ضیاع کوئی عقلمندی نہیں مگر اس کی کیفیت یوم تبلی السرائر (الطاریق) ظاہر ہوگی۔ اس دن غافل دیکھ لیں گے کہ ان کی نام نہاد اور ریا آمیز نیکیاں، برائیوں کے پڑے میں رکھی ہوتی ہیں۔ اس وقت کعبہ انفس منے سے کچھ فائدہ حاصل نہیں ہوگا۔ میرے عزیز! خدا نے جس تقویٰ کو معیار فضیلت قرار دیا ہے اس میں ریا و تطاہر کی آمیزش نہیں ہونا چاہئے۔ مجھے انفس ہے کہ تم تطاہرات و زخارف کے دلدادہ نظر آتے ہو۔ عمدہ لباس، نفیس گھوڑے، زرق برق لباس میں ملبوس غلام، ناسق و ناہر حکام و اہرام کی موجودگی اور ان کی تعریف کو تم بڑی اہمیت دیتے ہو۔ دنیوی مصالح کے پیش نظر تم احکام الہی کے نفاذ میں مستی کر رہے ہو۔ اس کے باوجود تم جبہ و عمامہ کے دریغے نیکیوں میں شمار کئے جانے پر مصر ہو۔ و احسنا، تہارے ظاہر و باطن میں کتنی تفاوت موجود ہے۔

شاخ اہل بزن کہ پرا غنیت زود میر      بیخ ہوس بکن کہ در خستیت کم بقا  
از کوی رہبر دان طبیعت ببر قدم      وز خوی رہبران طریقت صفا

میرے عزیز! یہ چہارگان ”عقبات“ دین و ایمان کے سانپ اور زہر ملاہل ہیں۔ ان سانپوں کے ٹیسے ہوئے ابد الابد تک صحت ایمانی سے بہرہ مند نہیں ہو سکتے۔ خدا تعالیٰ سے اصلاح احوال کی استدعا کرو۔ اللہ قریب مجیب۔ والسلام علی من اتبع الهدی۔

## افکار و تاثرات

AFRICA: THE  
MUSLIM CONTINENT

موقر عالم اسلامی | آپ نے مئی کے تعارف کتب کے تحت میرے کتابچے پر تبصرہ کرتے ہوئے موقر عالم اسلامی کو مسلمانوں کے صحیح اعداد و شمار دہیا کرنے کی طرف توجہ دلائی ہے جس کا شکریہ۔ مولانا یہ کام ہم نے ۱۹۵۲ء میں شروع کیا اور ۱۹۶۷ء میں اجلاس کے موقر بغداد میں ایک مختصر سا کتابچہ اس سلسلہ میں شائع کیا۔ اور پھر ۱۹۶۴ء میں مکمل کتاب WORD MUSLIM GAZETTEER جو ارساں خدمت ہے، تعظیم البلدان العالم الاسلامی کے نام سے اس کا عربی ترجمہ بھی شائع ہو چکا ہے۔ اس طرح ترکی طائی زبانوں میں بھی اس سال میں ہم نے ایک اور نایاب چیز شائع کی تاکہ مسلمانوں پر طاری قسطنطیت کچھ زائل ہو سکے۔ پھر حال ہی میں وزرائے خارجہ کی کانفرنس دسمبر ۱۹۷۱ء میں شرکاء جلسہ کے متعلق ہم نے تازہ ترین اعداد و شمار خود شرکائے کانفرنس کو پیش کئے، اخبارات میں بھی شائع کروائے اس وقت دنیا میں چالیس آزاد ممالک ہیں، مسلم ممالک سے مراد وہ ملک جس کی آبادی کم از کم پچاس فیصد مسلمانوں پر مشتمل ہو۔ (آپ کا بھائی انعام اللہ خان جنرل سیکرٹری موقر عالم اسلامی)

مناظرتعبر | ماہ اپریل میں مضمون قرآن کریم اور عالم فطرت کے عنوان سے وحید الدین خان صاحب کے مضمون میں مدہ ۲ پر لفظ "ذہن" کا استعمال علم الہی کیسے درست نہیں اور ایسی تعبیرات و اطلاعات کا ایک مخصوص اور محتاط انداز ہے۔ مدہ ۲ میں عبارت "مگر جدید معلومات نے ان الفاظ کو زیادہ بامعنی بنا دیا ہے" کہنکتی ہے، ممکن ہے ایسے الفاظ کی توجیہ و تاویل ہو سکتی ہو مگر الفاظ کا متن سورتعبر سے خالی نہیں۔ ویسے خان صاحب کے مضامین نہایت مفید اور راہ حق میں قدیم و جدید استزاج کی ایک کامیاب کوشش ہے۔ (مولانا لطافت الرحمن اساتذہ جامعہ اسلامیہ بہاولپور)

دعوتِ فکر | محترم! بنگال کی حالت علمائے امت کو دعوتِ فکر دے رہی ہے، راجل رشید کو پکار رہی ہے۔ اس صدی کے علماء کے امتحان کا وقت ہے۔ اور ہماری طرف سے دعوتِ فکر۔ (اسسٹنٹ سیکرٹری مشرقی پاکستان ثقافتی ایسوسی ایشن)

سوانحی مواد | شیخ المشائخ مولانا مولوی عبدالملک صدیقی خانیوال مدظلہ کے زیر ترتیب سوانح "تجلیات صدیقی کے لئے تمام احباب سے سوانحی مواد درکار ہے۔

(مدراء اللہ مدراء - مردان)



## تبرکات و نوادر

از مولانا مفتی محمد نعیم لدھیانوی مرحوم

حضرت مولانا مفتی محمد نعیم لدھیانوی مشاہیر علماء اور جنگ آزادی میں نمایاں حصہ لینے والے علماء حق میں سے تھے۔ اکابر علماء کے ساتھ ہمیشہ تعلق رہا، رد و بیانیت کے سلسلہ میں حضرت شاہ صاحب کشمیریؒ کے ساتھ بھی کام کیا لدھیانہ کے معروف خاندان کے رکن رکین تھے۔ پرورشِ خطابت کا ملکہ خدا نے دیا تھا۔ افسوس کہ پچھلے دنوں شرال کے مہینہ میں لائل پور میں ان کا انتقال ہوا۔ ادارہ الحق مرحوم کے رفیع درجات کا تمنی ہے اور تمام قارئین سے دعائے مغفرت کی اپیل کرتا ہے۔

( ادارہ )

مکرمی بندہ دام ظلک العالی

اسلام ملک و رحمتہ اللہ! اخلاص نامہ موصول ہو کر انتہائی مسرت کا باعث بنا۔ جن جذبات اور احساسات کا آپ نے انہار فرمایا ہے۔ اس کا تہ دل سے ممنون ہوں۔ خدا سے دعا ہے کہ وہ ہم پسندگان کو حضرت مدنی مدظلہ العالی کے نقش قدم پر چلنے کی ہمت اور توفیق عطا فرمائے، ورنہ ہم تو درحقیقت اتنے پسندیدہ ہیں کہ حضرت مدنی مدظلہ کی طرف ہمیں نسبت کرنے کا بھی کوئی حق نہیں ہے۔ جو کہ وہ ہندوستان میں اکیلے کروڑوں مسلمانوں کی حفاظت اور دینی خدمت انجام فرما رہے ہیں۔ ہماری دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں بیش از بیش خدمت اسلام انجام دینے کی توفیق عنایت فرمائے۔ آمین جہاں تک میرا معاملہ ہے، اس کے متعلق میں آپ حضرات کی مشکلات سے اور جلسوں کی مشکلات سے واقف ہوں، کیونکہ جن لوگوں کے مسلک سے پورا اتفاق رائے نہ ہو ان سے کام لینے میں انہیں کے مسلک کا احترام کرنا پڑتا ہے۔

صوبہ سرحد میں انتخابات ہونے والے ہیں۔ تمام علماء کرام کو ایسا طریق کار اختیار کرنا چاہئے جس سے کچھ نہ کچھ علماء کرام بھی انتخابات میں کامیاب ہو سکیں۔ اور صوبہ کے اختلافات

کو کم کرنے کی کوشش میں حصّہ لے سکیں۔ اور اپنی اسلام کو سر بلند کر سکیں۔ اس سلسلہ میں اگر علماء کرام کوئی پروگرام بنا کر کسی متفقہ فیصلہ کے مطابق وزیر اعظم صاحب سے ملاقات کریں۔ اور اس سلسلہ میں میری بھی ضرورت ہو، تو اس اختلاف کو ختم کرنے کیلئے میں حاضر ہونے کیلئے تیار ہوں۔ میری رائے میں نظام اسلام کے نفاذ پر جہاں تک صوبہ کے اختیارات کا تعلق ہے۔ تمام علماء کرام کو متفقہ طریق پر وزیر اعظم صاحب سے فیصلہ کر کے تمام مسلمانان سرحد کو ایک مرکز پر لانے کی کوشش کرنی چاہئے، اگر علماء کی جماعت اس میں اقدام کرے گی تو مجھے کامل امید ہے کہ وہ کامیاب ہوگی۔ اور یہ اسلام اور پاکستان کی بہت بڑی خدمت ہوگی۔ اور علماء کرام کے وقار سے اسلام کا وقار بھی بڑھ جائے گا۔ مجھے امید ہے، آپ مفصل حالات سے ضرور مجھے مطلع فرمائیں گے۔ فقط والسلام۔

(از ٹوبہ ٹیک سنگھ ۲۷ شوال ۱۳۹۰ھ مطابق، ۲۷ جولائی ۱۹۵۱ء)

مخدومنا المکرم دام الطغلم

السلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ دعوت نامہ موصول ہو کر انتہائی مسرت کا باعث ہوا۔ اس کے متعلق گزارش یہ ہے کہ میرے جیسا بیکار آدمی آپ کا کام بہت کم کرتا ہے، لیکن آپ کے مصروف زیادہ ہو جاتے ہیں۔ ایسے حالات میں آتے ہوئے بھی شرم محسوس ہوتی ہے۔ محض تعیل ارشاد کی وجہ سے مجبوراً حاضر ہونا پڑتا ہے۔

اگر اپنے حالات کے مطابق آپ کوئی وقت محسوس فرمادیں تو ہمیں قلعاً کوئی شکایت نہ ہوگی ورنہ اگر حاضری ضروری ہی ہوگی تو حاضر ہو جاؤں گا۔ جملہ حضرات کی خدمت میں سلام مسنون عرض ہے۔ مسئلہ ختم نبوت کا معاملہ شروع ہو چکا ہے۔ اللہ تعالیٰ انجام اچھا فرمائے۔ دیکھیں اس وقت حالات کس کر وٹ بیٹھتے ہیں۔ دعا فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ کامیاب فرمائے۔ فقط والسلام

واقعین حضرات کی خدمت میں سلام مسنون عرض ہے۔ (از منشی بہاؤ الدین 25-2-53)

مکرم بندہ دام لطفکم العالی

السلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ گرامی نامہ متعلق شرکت سالانہ جلسہ موصول ہوا۔ انتہائی مسرت کا باعث ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی دلی مراد عبادت مدرسہ کو ایک حد تک مکمل فرما دیا۔ ایک سے زیادہ مرتبہ جلسہ کی شرکت سے یہ محسوس کیا ہے کہ آپ کے علاقہ کی زبان نہ جاننے کی وجہ



سے خاطر خواہ کوئی خدمت تو انجام نہیں دے سکا۔ لیکن محض آپ کی بزرگانہ شفقت اور مسلک کی وحدت حاضری کے لئے مجبور کر دیتی ہے۔ اگر غیر حاضری میں کوئی نقصان نہ ہو تو کسی اور بہتر آدمی کو دعوت دینا زیادہ مناسب ہوگا۔ ورنہ تعمیل ارشاد کے لئے مجبور ہونگا واقفین حضرات کی خدمت میں سلام مسنون عرض ہے۔۔۔۔۔ والوں کے دودعوت نامے اچکے ہیں۔ میں نے انکار بھی کر دیا ہے، لیکن آپ کا معاملہ ان سے مختلف ہے اس لئے آپ ہی کے فیصلہ پر موقوف ہے۔ فقط والسلام۔ (از منڈی بہاؤ الدین 57-2-2)

مزدنا المکرم دام لطفکم العالی

اسلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ امید ہے بفضل ایزدی آپ ہر طرح سے خیریت سے ہوں گے۔ آج دوسرا دعوت نامہ ملا۔ ”معزز مہمان کے استقبال“ کی خاطر آپ کے اخلاص کی وجہ سے اب ارادہ حاضر ہونے کا کر ہی لیا ہے، ورنہ اپنے خیال کے مطابق اب تک میں نے اپنی شرکت سے مدرسہ کا نفع کی بجائے نقصان ہی کیا ہے۔ آپ قدیمانہ تعلقات کی وجہ سے ہمیشہ یاد فرماتے ہیں۔ تعمیل ارشاد کے لئے حاضر ہو جاتا ہوں یہ سمجھ کر کہ آپ کی نظر میں کوئی نائدہ بھی ہے، جو یاد فرماتے ہیں۔۔۔ خدا کا شکر ہے کہ آپ کو اس خالص دینی خدمت کے سکام بالانے اجازت مرحمت فرمادی ہے کہ یہ ان کے عادل دین پسند ہونے کا نتیجہ ہے ورنہ آپ کا مدرسہ تو ہمیشہ سیاسیات سے الگ ہی رہا ہے۔ جملہ واقفین حضرات کی خدمت میں سلام مسنون عرض ہے۔ میں انشاء اللہ آپ کی ہدایت کے مطابق ۲۰ اکتوبر کی رات کو چناب ایکسپریس سے سواری کر ۹ بجے کے قریب اکوڑہ پہنچوں گا۔۔۔ مولانا تارسی طیب صاحب کی گاڑی اور تاریخ سے مطلع فرمائیں، تاکہ سفر میں ان کی صحبت ہو جائے۔ فقط والسلام (منڈی بہاؤ الدین 58-10-14)

مکرم بندہ دام لطفکم

اسلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ مسئلہ خطوط مل گئے، انشاء اللہ قاری صاحب موصوف کی صحبت ہی میں حاضر ہوں گا۔ اس سے قبل مولانا عبدالحنان صاحب نے مجھے اس گاڑی کی اطلاع

دے دی۔ دور کارشل لاء ابھی تازہ تازہ نافذ ہوا تھا اور ہر قسم کی تقریبات پر پابندی کے دوران جلسہ دستار بندی کی اجازت ملی تھی۔ مکہ حکیم الاسلام قاری محمد طیب صاحب بہتم دارالعلوم دیوبند جو اسی اجتماع میں شریعت کیلئے تشریف لائے ہیں تھے۔ ۳۰ حضرت مولانا عبدالحنان ہزاروی جمعیۃ العلماء ہند کے مرکزی دفتر کے ناظم اعلیٰ، شعلہ بیان خطیب، سیاسی و قلمی رہنما آفتاب دارالعلوم حقانیہ کی مجلس شریعی کے رکن مکیں رہے۔۔۔ بالاکوٹ میں وفات پائی۔۔۔



کردی تھی۔ آج آپ کو اطلاع دینے کا ارادہ تھا کہ اچانک آپ کا گرامی نامہ مل گیا۔ جس سے چناب ایکسپریس کا ارادہ ترک کر دیا۔ واقعین حضرات کی خدمت میں سلام سنون عرض ہے۔ فقط والسلام  
(از منڈی بہاؤ الدین۔ ۱۵-۱۰-۵۸)

مخدومنا المکرم دامت لکم العالی

السلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ شفقت نامہ ملا۔ خیریت معلوم کر کے اطمینان ہوا۔ ٹوپیاں مل گئی ہیں۔ آپ کی اس نوازش کا بے حد ممنون ہوں۔ اور اس تکلیف سے شرمندہ ہوں۔ اللہ تعالیٰ آپ کو قائم و دائم رکھے۔ آمین۔

آج اخبارات میں عربی مدارس کے دفاتر کے متعلق نظام العلماء کا فیصلہ نظر سے گزرا۔ مسرت ہوئی۔ مولانا خیر محمد صاحب کی طرف سے بھی ایک دعوت نامہ موصول ہوا تھا۔ لیکن میں نے یہ لکھ کر جواب دے دیا کہ ۲۳ کو نظام الاسلام نے لاہور میں ایک میٹنگ اس مقصد کے لئے طلب کی ہے۔ اور ۲۴-۲۵ کو آپ نے مٹان میں طلب فرمائی ہے۔ اور اس کی درکنگ کمیٹی میں مولانا احمد علی صاحب کا نام نامی موجود ہے تو کیا مولانا احمد علی صاحب نے شرکت کا اعلان فرمایا ہے لیکن اس کا کوئی جواب موصول نہیں ہوا۔ اب اخبارات میں آپ کی کارروائی پڑھ کر مسرت تو اس لئے ہوئی کہ اتفاق ہو گیا۔ لیکن تکلیف اس لئے ہوئی کہ نزاع صوف کا ہے۔ اگر یہ مل جائے تو تمام نظام اس کے ماتحت آسکتا ہے۔ میرے خیال میں دفاتر العلماء کی درکنگ کمیٹی کا اصول یہ ہونا چاہئے کہ مغربی پاکستان میں جتنے اونچے درجہ کے مدارس ہیں ان کے معتمنین کی درکنگ کمیٹی بنائی جائے۔ خواہ اس کا صدر دفتر مٹان میں رہے۔ اس کا فائدہ یہ ہوگا کہ نیچے درجہ کے تمام مدارس خود بخود منسلک ہو جائیں گے اور دفاتر کے تمام اغراض حاصل ہو جائیں گے۔ اگر آپ کا اس سے اتفاق ہو تو کیا یہ بہتر نہ ہوگا کہ مل کر اس کے لئے کوشش کی جائے۔ صاحبزادہ صاحب اور دیگر واقعین حضرات کی خدمت میں سلام سنون عرض ہے۔ فقط والسلام

(منڈی بہاؤ الدین۔ ۱۵-۱۰-۵۹)

مخدومنا المکرم دامت لکم العالی

السلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ دعوت نامہ اور منی آرڈر مل گیا ہے۔ محض آپ کے اخلاص اور محبت

لے اس میٹنگ میں مدارس عربیہ کی باہمی تحیم وفاق المدارس العربیہ کے قیام کا فیصلہ کیا گیا تھا۔ — سے —



کی وجہ سے حاضر ہونے کا فیصلہ کر لیا ہے۔ انشاء اللہ جناب ایکسپریس سے حاضر ہوں گا۔ جلد  
حضرات اور احباب کی خدمت میں سلام سنون عرض ہے۔ فقط والسلام  
(منڈی بہاؤ الدین۔ 60-4-7)

مخدومنا المکرم دام ظلمک العالی

السلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ امید ہے مزاج گرامی بعافیت ہوگا۔ دعوت نامہ موصول ہو کر مسرت  
کا باعث ہوا۔ اس یاد آوری کا تہ دل سے مشکور ہوں۔

حقیقت سال یہ ہے کہ اول ترجمانی کمزوری اب سفر کی اجازت نہیں دیتی، ایک عرصہ سے  
اس قسم کی مجالس کی شرکت ترک کر چکا ہوں۔ دوسرے اپنی تاریخوں میں سرگودھا مدینۃ العلوم کا جلسہ  
ہے۔ قرب کی وجہ سے ان سے وعدہ بھی کر لیا ہے، ان حالات میں حاضری کا امکان بہت کم ہے  
دل سے دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کے دینی جذبات کو قبول فرمائے۔ اور زیادہ سے زیادہ اخلاص  
کی توفیق دے۔ جرگہ سیانی کا واحد ذریعہ ہے۔ قنوت نازلہ روانہ کر دی ہے اسکی زیادہ سے زیادہ  
اشاعت فرمادیں۔ تاکہ اللہ تعالیٰ ملک و ملت کی امداد کا یہ ایک ایسا ذریعہ ہے جس میں ہر مخدوم  
بھی شریک ہو سکتا ہے۔ یہ دعائیں مفتی اعظم دیوبند مرحوم کی مرتب کردہ ہیں۔ صاحبزادہ و دیگر واقفین  
حضرات کی خدمت میں سلام سنون عرض ہے، فقط والسلام۔ انشاء اللہ رسالہ کیلئے ایک مصنون  
بھی روانہ کر دوں گا۔ (65-3-16)

مکرم و محترم بندہ دام لطفہ

السلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ مدت مدید اور عرصہ دراز کے بعد آپکی خیریت معلوم کر کے اطمینان  
ہوا، دعوت کا شکریہ۔ گو میں نے ایک عرصہ سے میں نے جلسوں کی شرکت ترک کر دی ہے کیونکہ صحت  
اب اسکی اجازت نہیں دیتی۔ چرکہ آپ کا تعلق اکابرین دیوبند سے ہے۔ اور اب تو آپ خود بھی  
ہمارے اکابرین میں شمار ہوتے ہیں۔ انشاء اللہ اگر کوئی خاص مانع نہ پیش آیا تو ضرور حاضر ہوں گا۔  
بشرط صحت و حیات مستعار جلد واقفین، متعلقین دارالعلوم کی خدمت میں سلام سنون عرض ہے  
(لاٹ پور۔ ۵ جمادی الثانی ۱۳۸۷ھ مطابق ۱۰ ستمبر ۱۹۶۷ء)

فقط والسلام۔